

NA

24-3-10

File - LECTURE NO. 20; JANAB MAULANA-O-BAAL PAZAL
ALANVA MAULVI HAFIZ MOHAMMAD NAZEER AHMAD
KHAN SAHAB MUTALLIF JILAS NAHUM MOHAMMADAD
EDUCATIONAL CONFERENCE.

Overseer - Hafiz Mohd. Waqar Ahmed Khan,

Pradhan - Mithas Ansari (Delhi)

Rate - 1312 #

Page - 32

Subj - N.A.

لیکچر نمبر ۲



جناب لٹنا و فضل اولس نامو لو حی حافظ محمد نذیر احمد خان

متعلق

اجلاس نم محمدن ایجوکیشنل کانفرنس

منعقدہ

دسمبر ۱۸۹۴ء بمقام علی گڑھ

مطبع النصارى دہلی ۱۳۵۱ طبع ہوا

فہرست کتب موجودہ دکان محمد زید حسین تاجرتی ہلی بازار دیوبند

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
مرتب اسلام اسلام کی ابتدائی	۲۰	سید محمد علی خان بہار	۲۰	شروع کے کچھ	۳۰	بزرگان اردو	۳۰
حالات اور اسکی ترقی و تنزل	۲۰	دعوت الاسلام	۳۰	بہم اور سچی	۲۰	سوانح عمری عمر و عمار	۲۰
کی کیفیت	۲۰	اسلامی عقائد	۲۰	آئینہ خط	۲۰	نہایت عمدہ کتاب ہے	۲۰
عام محبت	۱۰	سنت المحبوب اردو	۲۰	نور جانفر سے بیل	۳۰	سوانح عمری ملا دو بیارہ	۳۰
تصدیق مسیح - اس کتاب	۲۰	رسالہ جواد	۳۰	واقعہ افساد بخواب رسالہ	۳۰	حیات نور جاں بیٹھے	۳۰
میں ایک تعصب عیسائی کے	۲۰	صدافت	۳۰	جلد	۳۰	سوانح عمری نور جاں بیگم	۲۰
جواب میں	۳۰	وید اور قرآن کا مقابلہ	۲۰	نہا اور اسکی حقیقت	۲۰	سرگزشت بولے سینا	۲۰
ولادت مسیح	۳۰	تحریر بیل	۳۰	سیرۃ النعمان یعنی سوانح	۳۰	تذکرہ تیموری سوانح عمری	۲۰
اصول بطلان مذہب	۲۰	قوت فیصلہ	۳۰	عمری حضرت امام اعظم	۳۰	امیر تیمور شاہ صاحبقران	۳۰
عیسائی رد عیسائی	۲۰	احسان عام	۲۰	حسن البیان فیما فی تیر النعمان	۲۰	تذکرہ آصفیہ یعنی سوانح عمری	۲۰
مرتب العرب قبل از اسلام	۲۰	مجموعہ مجتہدین محمدیہ	۲۰	یعنی سیرۃ النعمان کی رویداد	۲۰	حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ	۲۰
حالات و عادات عرب	۲۰	غایۃ المرام مرزا غلام احمد	۲۰	سیرۃ افاروق یعنی سوانح	۲۰	نقار عنہا	۲۰
سباحۃ دینی بیاحۃ عیسائی	۲۰	قادیانی کے عقائد	۲۰	عمری حضرت فاروق رضی اللہ عنہ	۲۰	سوانح عمری شیخ الفاضل	۲۰
و مسلمان	۲۰	پر بحث	۲۰	عہد اسلام لانے کے وقت	۲۰	علامہ قسیمی فی جہلہ	۲۰
اجاث ضروری	۲۰	فرحت	۲۰	سے اخیر زمانہ خلافت تک	۳۰	سوانح عمری راجہ بیربل	۲۰
الدلیل علی اثبات حیات	۲۰	تذکرہ لیساد	۲۰	کا ذکر ہے	۲۰	تذکرہ بابری سوانح عمری	۲۰
سج	۲۰	وقعہ الامام	۲۰	شرق اہل تائبینی	۲۰	بابر بادشاہ	۲۰
غبنی اور ان کے خط	۲۰	عقائد اہل سنت و جماعت	۲۰	سوانح عمری بولے شاہ	۲۰	تذکرہ غوثیہ یعنی سوانح عمری	۲۰
درج اسلام ترجمہ فیروان	۲۰	سیرۃ چشم آدمیہ	۲۰	قلندہ پانی پتی	۲۰	ولفوفات مولانا غوث	۲۰
	۲۰	اسلام انسان کے حق میں	۲۰	روضۃ الاقطاب بیٹھے	۲۰	شاہ صاحب	۲۰
	۲۰	رحمت ہے	۲۰	سوانح عمری خواجہ قطب	۲۰	سید ابوالدعایہ یعنی سوانح عمری	۲۰
	۲۰	پتھی انسانیت	۲۰	الہدین بختیار کاکی رحم	۲۰	حضرت خواجہ معین الدین	۲۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دسمبر مہینا ہے تو سردی کا مہینا اور چاہیے تھا کہ جل (سست) ہوتا۔ لوگ اپنے اپنے گھروں میں آگ تاپتے
 یا رسائیوں اور سافروں میں بیٹے سکرٹس بیٹھے ہوسکتے۔ مگر برس کے بارہ مہینوں میں ایک ٹوٹی لینے دوڑ دھوپ
 شور و غلبہ مل غبار سے کا ایسا کوئی مہینا نہیں جیسا دسمبر۔ انگریز اگر اس مہینے کے آخری ہفتے عشرے میں
 خوشی مناتے ہیں تو ان کا مذہب ہی تو یہ ہے۔ نیوز (ہندوستانی) خوشی نہیں مناتے تو ان میں دوڑے بھگے
 ہوتے ہیں ایک تو یہی کہ جو کیشنل کانفرنس جس میں یہ فقیر بھی اکثر حاضر ہوتا ہے۔ ثواب سمجھ کر نہیں کہ ایسی رفیق
 نہیں اور اصلاح دینے کی نیت سے کہ اتنی لیاقت نہیں۔ اور نہ لوگوں سے تجدید ملاقات کے لئے کہ اسکا شوق نہیں
 بلکہ سید احمد خاں کی ایک طرح کی عظمت دل میں بھی ہوئی ہو وہ بھی کچھ اسوجہ سے نہیں کہ سر میں یاد گار ہیں یا سرکار
 دربار میں ان کی بڑی ہی چوری عزت ہے۔ بلان کو مسلمانوں کا ایک گروہ من حیث المذہب رفاہ ماننا ہے
 بلکہ اسوجہ سے اور صرف اسی وجہ سے کہ مسلمانوں کے بچے اور ملی غیر خواہ ہیں اور اپنی سمجھ کے مطابق
 (اور جس نے اپنی سمجھ کے موافق کیا تو اس لئے سب کچھ کیا) غرض اپنی سمجھ کے مطابق جہاں تک ہو سکا اور
 ہو سکتا ہے افہام و تفہیم سے وعظ و پند سے دینے سے دلائے سے دلالت علی النجس مسلمانوں
 کی اصلاح کتا میں جان توڑ کر کوشش کرتے ہیں۔ یوں سید احمد خاں کی ایک طرح کی عظمت دل میں
 چھپی ہوئی ہے۔ بلائے میں تو اٹھا کرتے نہیں بن پڑتا۔ خیر تو نیوز کے دوڑے بھگے میں سے جو دسمبر
 میں ہوتے ہیں ایک تو یہ ہے کہ جو کیشنل کانفرنس۔ اور دوسرا جیہ؟ آج اور طمران میں اس سے کہیں
 زیادہ جس نے اپنا نام نیشنل کانگریس رکھ چھوڑا ہے۔ کچھ بھی ہو کانگریس نالے ہیں بڑے ہوشیار اور ان کو
 ہمت دور کی سوچتی ہے منجملہ اور تدبیروں کے جو یہ لوگ اپنی رفیق کے لئے کرتے ہیں
 ایک یہ بھی ہے کہ انہوں نے نام ایسا اختیا کیا ہے جس کو سن کر آدمی خواہی سٹوہی

دھوکے میں آجاتا ہے۔ خاص کر اہل یورپ جنگو بھانا مشکل ہے کہ دنیا میں ایک بد نصیب ملک ہندوستان بھی ہے جہاں یسٹ اینڈی کا نام نہیں۔ اور اختلاف مذاہب کی وجہ سے خدا نے چاہا تو کبھی ہونے کا بھی نہیں۔ رفارمر پڑے ۴۰ دل عیسویہ بخت و خیال بھلست کباریں۔ اور یہی تو جہاں سبب ہوا کہ ہم مسلمانوں کو اپنی ڈیٹا اینٹ کی جدی مسجد بنانی پڑی اور کرا اتنے لوگوں کا سر پر اٹھا کہ کانگریس میں توند جائیں جہاں جیسا مانا جاتا ہے آئے جاتے کا کرایہ ملے ملے قدر مراتب ہر ایک کی آؤ بھگت اور عداوت جو اور آئیں تو کہاں اس سوسائٹ پونجے کا نفرین میں کہ سید احمد خاں ایک بھلا و آؤ بھجھ بیٹے ہیں وہ بھی شاید نام بنام نہیں اور پھر آئے پیچھے کوئی اتنا بھی نہیں پوچھنا کہ کون ہوا اور کہاں آئے ہو جہاں جیکے سینک سا میں پڑ رہا ہوں گروہ سے کھاؤ ممبری کے چند سے دوادہ جتنی توفیق ہو دینے والوں کی نہیں بلکہ لینے والوں کی پڑے یہاں کی نذر کرو اور رخصتہ۔ سید احمد خاں کا ماٹو (دشہا) بھی مٹا ہے آئے تو کرا لائے اور جاؤ گے تو کیا دیکر جاؤ گے چکو تھیوں اور آسائش سے عین حمان نوازی پر نظر کرو تو ابجو کیشل کا نفرین میں آئے کے موجدات ترغیب کچھ بھی نہیں کر سکتے کہ مسلمانوں کو اپنے ننگ و بہرے سمجھنے کی عقل آگئی ہے یا اپنی عقل نہیں آئی تو ان میں ایک صحرا آخر میں ہمارا کہ بندہ اینٹ سید احمد خاں ہیں اور مسلمان دنیا میں نہیں تو دنیاوی امور میں اور سب نہیں تو جو بھجھ دار میں ان کی راس پر عمل کرنے لگے ہیں۔ ہکو خدا انخواستہ ہندوؤں کے ساتھ ضد نہیں عداوت نہیں کچھ ہم ان کی مد مقابل نہیں۔

مردم شماری میں دولہا نہیں یا قذمیں خدا نے انکو ہم پر برتری دی ہے تھک ایا نام نہ دہ مذہب نہ سہ دیہ دنوں کے پھیریں کہ لوگوں میں ہٹنے ان کا چکر باندھ رکھا ہے لیکن ایک نیچرل طبیعتی بات ہے کہ ہر شخص اپنی اپنی ہند باکی خیر مانتا ہے۔ اگر ان لوگوں نے اپنے کچھ خاص حقوق داریہ جہاں ہند کا لگنے ذریعہ سے ان حقوق کو لینا چاہتے ہیں تو چشم ماروشن دل ماشاد وہ جانیں اور ان کا کام جا رہے ہر کے مصلحت خویش بخوشی دانہ۔ ہم تو ابھی اسی فکر میں پڑے ہیں کہ اپنے میں کسی حق خاص کا اہل بنائیں۔ غرض ہم میں اور ہمارے ہندو بھائیوں میں اتنا بڑا تفاوت ہے کہ وہ حلو اور دن کی کوشش میں ہیں اور ہم روسے بادی کی۔ اور روسے بادی بنے تعلیم کے ہونے والا نہیں جس کے لئے یہ تمام دوسر کیا جا رہا ہے۔ لیکن اگر خدا کبھی وہ دن کرے گا کہ ہکو روسے بادی حاصل ہوگا تو کیا حلو اور دن کے لئے ہم اس طرح مچلیں گے۔ ہرگز نہیں۔ ہکو برٹش گورنمنٹ پر پورا اعتماد ہے کہ سب کے

تھ سے نہ صرف ہماری بلکہ کسی کی بھی حق تلفی ہوئی نہیں اور ہوگی بھی نہیں۔ اور یہ جو بعض باتوں کی لم ہماری سمجھ میں نہیں آتی تو جب تک ہم خود گورنمنٹ کے پورٹن (جگہ میں) نہیں گورنمنٹ کی شکایات کو ہم پلاٹنڈ (بجوبی فہم) کر نہیں سکتے ہم پر گورنمنٹ کے احکامات اتنے ہیں کہ ہر کوئی ان ہی کی شکایت گزاری سے فرصت نہیں ہونی چاہیے پس سچاے اسکے کہ گورنمنٹ کی کارروائیوں پر بیٹھے بکتے چینیوں کیا کریں ہمارے حق میں ہیں زیادہ مفید ہوگا کہ اس مبارک گورنمنٹ کی مہربانیوں اور فیاضیوں سے پورا پورا استفادہ کریں اور یوں آدمی ناحق ناروا بدگمانی کرنے پر آئے تو وہ ہر ایک بھلائی کو ہرانی پر ڈھال لے جاسکتا ہے۔ اب یہ تمھاری تعلیم ہی ہے کہ یوں گورنمنٹ نے ہمارے ساتھ بے انتہا سلوک کیے ہیں مگر تعلیم کا سلوک گورنمنٹ کے احکامات کی بڑی لمبی فہرست کے سرے پر بڑے سوٹے موٹے حرفوں میں جن کو اندھا بھی پڑھ سکے آپ زر سے لکھنے کے لائق ہے۔ یہ وہ سلوک نہیں ہے جو کبھی کسی بہتر سے بہتر حاکم نے اپنی رعیت کے ساتھ کیا ہے بلکہ وہ سلوک ہے جو کبھی کسی مہربان سے مہربان باپنے اپنے عزیز سے عزیز فرزند کے ساتھ کیا ہوگا۔ تاہم ایسے بہت لوگ ہیں خاص کر ہم مسلمانوں میں جن کے دل تعلیم کی طرف سے ابھی تک بھی صاف نہیں۔ یوں لوگوں میں طرح طرح کے اختلاف ہیں۔ زبانیں جدا جدا ہیں۔ ایک کی صورت ایک سے نہیں ملتی سب کی طبیعتیں یکساں نہیں۔

<p>گلیاے رنگ رنگ ہے رونق چمن</p>	<p>اسے ذوق اس جہاں ہے زیب اختلاف</p>
----------------------------------	--------------------------------------

لیکن یہ اختلافات باہمی دوستی اور محبت اور ارتباط کے مانع نہیں ہوتے۔ یہ شرف خدا ہے کچھ نہی ہی اختلاف کو دیا ہے کہ اس کدورت کو کبھی دلوں سے نکلتے دیکھا ہی نہیں۔ برٹش گورنمنٹ ہندوستانیوں کے پیچھے کتنی ہی اپنی جان کیوں نہ مارے چاہیے کہ یہ اسکا احسان حق قدرہ (جیسا ماننا چاہیے) مانیں یا اسکی طرف سے پورے پورے مطمئن ہوں۔ کیا مذکور یہ نہیں کہ ہندوستانیوں کی طبیعتیں نا احسان مند اور بے مروت واقع ہوئی ہیں۔ وہ کجخت مذہبی اختلاف اعتماد کے پیدا ہونے کا مانع ہے۔ اور کیوں نہ ہو جب کہ اختلاف مذہب پر اختلاف ملک اختلاف قوم اختلاف زبان اختلاف رسم و عادات چند در چند اختلاف مستزاد ہوں۔ اور عالم انسانی نیچرل کمین (طبعی کمزوری) ہے اور خود اگر میرا اس سے کب بری ہیں الا ماشاء اللہ۔ سو ویسے ہی الا ماشاء اللہ ہم میں بھی ہیں اور میں امید کرتا ہوں کہ جو سید احمد خاں کو چھو بھی گیا ہے وہ بھی الا ماشاء اللہ میں ہے۔ جو لوگ گورنمنٹ کی طرف سے

بدگمان ہیں اگرچہ ناسحق بدگمان ہیں ملک کی سرسبز اور رونق اور امن اور اطمینان اور حافیت اور ترقی سے
 تو انکار کر نہیں سکتے۔ ورنہ آسمان کا بھوکا اٹھائٹھ پر آئے یہ کمر جلیل کے پھولے پھولیا کرتے ہیں
 کہ انگریز سر پہلا کر بھیجا کھانے والے ہیں۔ کوئی کام نہیں جہیں انکی ذاتی منفعت مضمر نہ ہو یعنی جو کچھ ظاہر
 میں پبلک کے فائدے کے لیے کرتے ہیں اس میں بھی تو پہلے اپنا فائدہ سوچ لیتے ہیں۔ یا اگر
 یہ تاویل بھی کرتے نہیں بن پڑتی تو جو چیزیں دشمن کے لائق ہے اسکی داد کے دینے میں سخیل و
 مضامینہ کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ مجی سے لڑائی ہوتے ہوئے رہ گئی۔ انگریزوں کی صنعت و ایجاد کا
 مذکور تھا ریل کا نام آیا تو ایک صاحب بولے کہ خدا جانے کن مدتوں۔ سے قسطنطنیہ میں حضرت سلطان
 روم کے صطبل کی لید وغیرہ اٹھانے کے لیے ریل کام میں لائی جاتی ہے کسی انگریز کی نظر
 پڑ گئی اور وہ نمونہ اڑالایا۔ بات تو کچھ نہیں مگر ایسی ہی ایسی باتوں سے پتہ لگتا ہے کہ انگریزوں کی
 نسبت لوگوں کے کیسے خیالات ہیں۔ اور جب ایسے خیالات ہیں تو کیا وہ انگریزی عملداری کی قدر
 کریں اور کیا اسکی برکتوں سے مستفید ہوں۔ آدمی جب پر یجوڈسڈ (بدگمان) ہوتا ہے تو اس کو
 ایسی ہی ایسی بے نیکی سوچھا کرنی ہے۔ تعلیم پر تو بدگمانی کرنے کی ظاہر آؤنی دیکھتے ہیں مگر نہ ہی تعصب
 کی آگ بھڑکتی ہے تو زور و خشک بھی کوجا کر خاک سیاہ کر دیتی ہے۔ تعلیم پر جیسے جیسے حملے ہوئے
 اور ہو رہے ہیں کوئی سید احمد خاں کے دل سے پوچھے۔ اگر تعلیم شرط نوکری نہ ہو تو پارسیوں
 اور بنگالیوں کی تو کسی نہیں جاتی مسلمان بھائی تو بھول کر بھی اس رستے نہ چلیں۔ حال تو یہ ہے تو
 کیا کہا جاسکتا ہے کہ اسلامی زمین میں تعلیم کے پودے سے نے جڑ پکڑ لی ہے۔ بہرگز نہیں کھجور
 حبیبہ اجفنت من فوق الارض مالہا من قرار (جیسے گندی جڑی بوٹی مٹی کے کپڑے پر اچھڑا
 کھڑی ہوئی جبکی جڑ نہیں) اس سے کہ علی گڑھ محمدن کالج ماہیاء احمد شیم بدو روپو ما فیو مارون پکڑنا جاتا
 ہے طلبہ کا شمار بڑھ رہا ہے نئے پور ڈنگ ہوسوں (طلبہ کے رہنے کے مکانوں) کی سخت ضرورت
 ہے یا اس سے کہ یہاں کی دیکھا دیکھی برٹش انڈیا میں ہر طرف تھوڑی یا بہت تعلیم کی تحریک
 مسلمانوں میں ہو رہی ہے ان باتوں سے اتنی خوشی تو بیشک ہے کہ نوکری کی طبع ہی سے سی لاپس
 ہی سے سی وہ اگلی سی مخالفت کچھ تو کم ہوئی کہ انگریزی تعلیم انگریزی نوکری انگریزی وضع یعنی ہر چیز
 انگریزوں کے ساتھ کٹی طرح کی نسبت رکھتی ہے سب کو کفر و ارتداد سمجھا جاتا تھا رنگ تو کٹ گیا مگر

دعبد نہیں گیا۔ ورنہ اصلی خوشی تو اُس دن ہوگی اور اُسی دن ہوگی جب تعلیم کو اور ملنگ اور پکار کر
 کیوں نہ کہوں انگریزی تعلیم کو مسلمان طلب العلم وریضۃ حلّی کل مسلم (ہر مسلمان پر علم کا سیکھنا فرض
 ہے) کے نکلنے میں داخل ہمیں گے مگر وہ دن افسوس ہے کہ زلزلے کی نچل رفتار کے لحاظ سے اتنا دور
 معلوم ہوتا ہے کہ اس نسل اور اُس نسل کی نسل اور اس نسل کی نسل کو تو شاید دیکھنا نصیب نہ ہو
 سکا اگرچہ ایک پیننگز (مجامع عام) میں شریک ہوئے کا شوق ہوتا اور محکمہ میرا کانشنس (ایمان) اس
 کانگریس میں شریک ہونے کی اجازت بھی دیتا جو ان دنوں کالے پانی کے اس کنارے مدراس میں
 جمع ہے یا سید احمد خاں کے سے قوی جانے کا کوئی شخص ہوتا اور مجبور برہمنی پکڑ بلاتا تو میں کانگریس
 میں یہ توفیر و پرہیز و پوز (تجویز پیش) کرتا کہ مسلمانوں کے لئے انگریزی تعلیم کو کمپلسری (جبری) کر دیا
 جائے ورنہ ان مسلمانوں کے اختیار میں چھوڑ دیا جائے گا تو میں یہ ایسے ہی کندہ نا تراشش ہے
 جیسے ہیں یہ وہ ٹو نہیں جو باگ کے اشارے سے چلیں۔ لگام کی ٹھکی سے چلیں۔ ٹھکاری سے چلیں
 ایڑے چلیں مہینے سے چلیں یا تازیانہ سے چلیں۔ ان کو چاہیئے اوگھی جو ان کے ٹپوں کا مار کے قہر
 کر دے سو گورنمنٹ تماشا امدادی ڈروپوک سے یا ڈروپوک کے لفظ سے بوسے بخاؤ آتی ہو تو ڈروپوک
 نہ سی محتاط ہے کہ جھوٹوں بھی مذہب کا نام آیا اور اسکے بدن میں تھر تھری چھوٹی۔ تو اس ڈروپوک کو مانگیں
 نہ مانگیں سید احمد خاں۔ سو انھوں نے اپنی سی بہتری کی۔ ہارے خدا خدا کر کے وہ چھپے ہٹنا تو گیا ٹو
 آگے کہ پانڈو بھی ڈالنے لگا گھچکے گھچکے۔ سو یہ چھپک مذہبی چھپک ہے۔ نکلے بھی یا نہ بھی نکلے۔ کیوں
 جی اگر ہمارے دل کانگریس والوں کے سے ہوں تو کیا ہم شبہ نہیں کر سکتے کہ گورنمنٹ جو تعلیم کو
 کمپلسری (جبری) نہیں کرتی اسکی اصل وجہ مذہبی ٹھنسنس (مداخلت) سے بچنا نہیں ہے بلکہ اصلی
 وجہ یہی ہے کہ گورنمنٹ دیتی ہے کہ ہمیں ہندوستانی تعلیم پاکر برہمنی اور ہسری نہ کرنے لگیں۔ ویسی
 ہی آزادی کے دعویدار ہوں جو رعایا سے یورپ نے بزور لے رکھی ہے۔ صناعی اور ہنرمندی کے بل
 پر یورپ کو مارکٹ سے مار ہٹائیں۔ اگر ایسا ہو تو یورپ کے حق میں قیامتہ آجائے وہاں کی خلق بھوکوں
 مرنے لگے۔ یہ اللہ تعلق جو یورپ میں ہو رہے ہیں سب متفرع ہیں ہندوستان کی جہالت پر کہ انکو سوئی
 اور چھپک اور دیسلانی اور ضرورت کی کل چیزوں کے لئے یورپ کے آگے ہاتھ پھیلا نا پڑتا ہے۔ یہی مذہبی
 مداخلت تو کچھ نئی بات نہیں کیا گورنمنٹ نے سستی اور دختر نشی کے رواج کو حکم موقوف نہیں کر دیا

ابھی چند روز کی بات ہے کہ ہندو بہتیرا ہی محل مچاتے رہے چھوٹی عمر میں لڑکیوں کے بیاد کو سنگین جرم ٹھہرا ہی دیا یہ کچھ لڑکیوں اور عدالتوں میں شریع و شاستر پر کونسا پورا پورا عمل ہو رہا ہے۔ مگر یوں کہو کہ تعلیم کے حامی کرنے کو کسی اور وجہ سے جی نہیں چاہتا۔ بہانہ یہ نکال کھڑا کیا کہ لوگ کیلسمیری (جبری) تعلیم کو مذہبی انٹرفیرنس (داخلہ) سمجھ کر نارضا مند ہوں گے۔ اور یہ بات گورنمنٹ کے فنانس منسٹر پرنسپل (اصل الاصول) کے خلاف ہے۔ لیکن گورنمنٹ لوگوں کے ایسے بیودہ اور بے اصل اشتباہات سے اب بھی کب محفوظ ہے۔ غیر یہ تو کانگریس والوں کی ہی باتیں ہیں اور یہ محل ان کے کہنے اور ظاہر کرنے کا کا تھا بھی نہیں۔ گورنمنٹ پر اپنا کچھ زور نہیں نہ وہ ہمارے سمجھانے کی محتاج ہے ہمارے اور گورنمنٹ کے تعلقات کا ردیل (مخلصانہ) رہنے کے لئے حافظ شیرازی کی وہ نصیحت بس کرتی ہے۔

رموز مصلحہ ملک خسروان دانند	اگر ملے گوشہ نشینی تو حافظا مخروش
-----------------------------	-----------------------------------

اچھا گورنمنٹ کے سامنے تو مجھے اپنا کان ایٹھا کر اسکے خلاف ان شاء اللہ ایک لفظ بھی منہ سے نہ نکلا مگر مسلمان چاہیں کہ جبری ان کو چین سے بیٹھنے دیں تو یہ ہونا نہیں یہاں تک کہ انگریزی ایسا رواج پا جائے جیسے کبھی عربی فارسی مروج تھی۔ یہ بات تو بالاجل ع طے پا چکی ہے کہ انگریزی سے مسلمانوں کے گریز کرنے کی وجہ ان کے مذہبی سکروپلز (شکوہ) ہیں۔ آج میں اس مسئلے کے مالہ اور ماحلیہ پر زور کسی قدر تفصیل کے ساتھ نظر کرنی چاہتا ہوں کہ ان سکروپلز (شکوہ) کی کچھ اصل بھی ہے یا نہیں۔ اگر ان کی کچھ اصل نہیں اور یہ لوگوں کا نرا واہمہ ہی واہمہ ہے تو کچھ خوف کی بات نہیں۔ واہمہ کا ثبات بس اتنا ہی ہو سکتا ہے جیسے بچوں کو بچا کا خوف کہ ایک وقت تک اسکے نام سے دڑتے پھر تیرتے ہیچھے اُس کی آنکھوں میں انگلیاں کونے۔ ادھر زمانہ مجبور کر رہا ہے ادھر سید احمد خاں نے دھوم مچا رکھی ہے کیا یہ نگاہیں نیچی نیچی اور پراپر جانیں گی۔ لیکن اگر کہیں مسلمانوں کا انگریزی تعلیم سے بدکن واہمہ بے اصل نہیں اور مذہب میں کسی جگہ پانی مرتا ہے تو یہی زمانے کی زبردستی سے تعلیم تو رواج پا کر رہیگا مگر کہیں سینکڑوں برسوں میں جا کر اور پھر بھی ویسی عام اور سونڈ (پختہ) اور سالڈ (مستحکم) نہیں ہوگی جیسی ہم چاہتے ہیں اور تسلیم جب تک عام اور سونڈ اور سالڈ نہ ہو ملک اور قوم کے حق میں چنماں مفید نہیں ہوگا خصوصاً اس کامیشن (منافستہ) کے دامن میں کہ لوگ نرتی کے کسی پرچ (شاخ) میں کسی حد پر قلع نہیں محکوم بار بار انگریزی تعلیم انگریزی تعلیم کہنا پڑتا ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ تعلیم پر میں لکچر دے رہا ہوں اور

انگریزی تعلیم مراد ہے۔ لیکن میں ایک دم قطعی طور پر ظاہر کیے دیتا ہوں کہ مطلق سے ہمیشہ فرد کا مل مراد ہوتا ہے اور اقسام تعلیم میں سے صرف انگریزی تعلیم ہی کو فرد اکمل کہہ سکتے ہیں تو اب میں انگریزی تعلیم نہیں بلکہ مطلق تعلیم کہوں گا اور اس سے انگریزی تعلیم ہی مراد ہوگی۔ اس طرح میں مطلق مذہب بولونگا اور اس سے میری مراد ہوگی اسلام کیونکہ میں بھی مسلمان ہوں اور میرے مخاطب بھی مسلمان ہیں اور اس طرح اقسام تعلیم میں انگریزی تعلیم فرد اکمل ہے اس طرح او میں اس سے کہیں زیادہ قوت اور وثوق کے ساتھ یقین کرتا ہوں کہ دنیا میں جتنے مذہب کبھی تھے یا اب ہیں یا آئندہ ہوں گے سب میں فرد اکمل اسلام ہے۔ ان الدین عند اللہ الاسلام (اللہ کے نزدیک دین تو بس دین اسلام ہی ہے)۔ اب پھر اصل مطلب کی طرف عود کرتے اور دیکھتے ہیں کہ تعلیم اور مذہب یعنی وہی انگریزی تعلیم اور مذہب اسلام دونوں رکنا سائل (متفق) ہو بھی سکتے ہیں یا نہیں۔ اس میں ذرا بھی شک نہیں اور اس میں کلام کرنا نثری ہٹ دھرمی ہے کہ تمام مذاہب کی غرض وغایہ ایک ہے۔ اس غرض وغایہ کو مختلف عباراتوں سے تعبیر کر سکتے ہیں مگر ہم اسکے لئے عام اور مختصر الفاظ اختیار کرتے ہیں۔ انسان کی معاش اور معاش کی اصلاح کسی ایک مذہب کا نام لوجس کو تم ضعیف سے ضعیف اور مخیف سے مخیف سمجھتے ہو اور پھر انصاف سے دیکھو تو پاؤ گے کہ اسکے بانی کا یہی مقصود تھا اور بس۔ چونکہ دنیا اور مافیہا کی حالت میں تغیرات واقع ہوتے رہتے ہیں اور سب سے زیادہ انسان کی۔ ممکن ہے کہ کسی مذہب کی کوئی خاص بات ایک وقت کے لئے مناسب ہو اور دوسرے وقت کے لئے نامناسب۔ لیکن اس سے اس مذہب کی غرض وغایہ پر کوئی الزام عائد نہیں ہو سکتا۔ اس مذہب کے شائع نے اپنے نزدیک اپنے عہد میں وہی قاعدہ جو اس نے قرار دیا انسان کی اصلاح کے لئے بکار آمد سمجھا۔ اگر وہ قاعدہ اب بکار آمد نہیں رہا تو اس سے کہ وہ وقت نہیں رہا ویسے آدمی نہیں رہے وہی اُن کی حالت نہیں رہی۔ یا بہت سے بہت جو تم کہہ سکتے ہو یہ کہ اس مذہب کے شائع نے غلط سمجھا نہ یہ کہ اُس کا ارادہ فاسد تھا اور انسان کی اصلاح اُس کو مقصود نہ تھی نہ صرف یہ بلکہ آدمیوں کی حالت فرد زمانہ سے بدلتی ہے بلکہ ایک ہی عصر میں اختلاف امر جہ اختلاف آب و ہوا اختلاف مراسم و عادات کی وجہ سے لوگوں کی حالتوں میں اس قدر تنوع دیکھا جاتا ہے کہ گویا وہ ایک آدم کی اولاد نہیں۔ ایک قانون جو ایک ملک میں امن کے قائم رکھنے کی کافی ضمانت ہو سکتا ہے شاید دوسرے ملک میں اُس کا اتنا بھی رعب نہ ہو جتنا اُجکل کو در سکولوں (ادارے درجہ کے مکتبوں) میں

ایک شیچر (معلم) کا ہوتا ہے جو مارنا پھینا تو درکنار لڑکوں کی طرف نظر تیز سے بھی نہیں دیکھ سکتا۔ لاہور میں لارڈ لارنس کا شیچو (بٹ) کھڑا ہے ان کے ایک ہاتھ میں قلم ہے اور دوسرے میں تلوار اور شیچو کے نیچے لکھا ہے یہی یا اس کے مماثل کوئی دوسری جبارہ ڈیو لائٹنگ ٹوپی گورنڈ بائی پن اور بائی سوورڈ (ان دو باتوں میں سے ٹھیک کوئی بات پسند ہے کہ تیر قلم کے زور سے حکم رانی کی جائے یا تلوار کے زور سے) اس جبارہ کا اس کے سوا اسے اور کیا مطلب ہو سکتا ہے کہ آدمی بعض قلم کا دھارے مانتے ہیں اور بعض تلوار کا کوئی کین (پید) سے ٹانگا جاتا ہے کوئی آئرن ہواڈ (لوہے کی سلاح) سے۔ امیر کابل جو پچھلی دفعہ راول پندی کے دربار میں شریف لائے سنا کہ بعض انگریزوں نے محض بتقا سنا سے غلو ص ان کو صلاح دی کہ حکومت کے بیچ کو ذرا ڈھیلا کریں امیر نے کہا کہ میری کسی پریشانی تو جانو کہ حکمران کے زیادہ کئے کی ضرورت ہے بیچ کو ذرا ڈھیلا کر دل تو اس کے یہ سمجھتے ہیں کہ کابل کی حکومت سے دست بردار ہو جاؤں۔ اور سچ بھی تو ہے ایسا ہی کانگریس جیسا ان دنوں مدراس میں ہو رہا ہے کابل میں ہو تو ملک میں اس سرے سے اس سرے تک آگ لگ جائے جب یہاں میں اور کابل میں اتنا فرق ہے تو یورپ اور ایشیا اور افریقہ اور امریکا بیٹھے ساری دنیا کے لوگ کیونکر ایک ہو سکتے ہیں۔ اور جب آدمی ایک سے نہیں تو مذہب کا وہ حصہ جو صلاح معاش سے متعلق ہے کیوں یکساں ہونے لگا۔

سچے بہتر ہو تاکہ مذہب دنیا سے بالکل الگ تھلگ رہتا۔ مگر یہ ممکن نہ تھا۔ انسان کی طبیعت ہی ایسی واقع ہوئی ہے کہ ہر شخص ایک مصیطر چاہتا ہے جو کراماتیں کی طرح ہمہ وقت اس کی گردن پر سوار رہے اور وہ نہیں ہے مگر مذہب۔ باوجودیکہ مصیطر مذہب ہر ایک کے ساتھ لگا ہے اور متعلق المعلقان عن الہین وعن الثمال قعید ما یلفظ من قول الالد یہ دغیب عنہم (جب دو دو سننے والے دائیں بائیں بیٹھے ہوئے جو کچھ وہ کہتا ہے سنتے جاتے ہیں کوئی لفظ منہ سے نہیں نکالے پاتا مگر پاسبان اس کے پاس موجود) اس پر بھی انسان کچھ شرت بدی اور فساد سے باز نہیں آتا دنیا کا کیا حال ہو اگر لوگ قید مذہب سے آزاد ہو جائیں۔ اس وقت تو سید احمد ظال کو بھی چار دنا چار بنم کا قائل ہونا پڑے گا

یورپ میں فرانس اور اعلیٰ دو سلطنتیں ہیں جنہوں کی زیرِ حکم	کیا جانے کیا کرے جو خدا اختیار ہے
مفسرین (طرز حکومت) سے مذہب	

کو خارج کر رکھا ہے سو غیر نرمی خود کشی اور بد کاری اور دغا بازی اور انواع و اقسام کے منادات اس قدر شائع ہو گئے ہیں کہ آخر کار مدبران ملک مان گئے ہیں کہ مذہب کو اپنی منسٹریشن میں شامل کیے بدون ملک کی حالت ٹھیک نہیں ہو سکتی۔ غرض دنیا کی درستی کے ساتھ چلنے کے لیے مذہب کا ہونا ضروری ہے کوئی سا مذہب بھی ہو۔ لیکن سخت افسوس کی بات ہے کہ مذہب جس کی غرض وغایہ ہے اصلاح وہی لوگوں میں فساد کا موجب ہو جیسا کہ ہوتا رہا ہے اور ہو رہا ہے۔ تو جو لوگ صلح عمل میں اور دنیا ایسے لوگوں سے کبھی خالی نہیں رہی وہ غرض وغایہ کو دیکھتے اور مذاہب کے اندرونی اختلافات پر نظر نہیں کرتے۔ ہندوؤں کے ویدانت اور مسلمانوں کے تصوف میں یہی رنگ

بھٹکتا ہے۔ ع۔ با مسلمانان اللہ اللہ با برہمن رام رام۔

جنگ ہتھکڑی و دوتا ہمہ را عذر بنہ چون ندیدند حقیقہ روانہ زند

اور اگر ان دونوں فرقوں میں زہد کا تشدد نہ ہوتا تو یہ بڑے کام کے فرقے تھے مگر مذہب کی سختیوں کے مارے ان کے دائرے سکڑے ہی ہوئے رہے اور ان کو اپنے ایم (مقصود) کے حاصل کرنے میں اگر ان کا ایم وہی رہا ہو جو میں نے سمجھا ہے بحساب کچھ بھی کامیابی نہ ہوئی اور کثرت سے لوگوں کو اپنا ہم خیال نہ کر سکے اس واسطے کہ انہوں نے اپنا مانور دکھا بجز اور گوشہ گیری اور یوں بھی غرض وغایہ پر نظر رکھ کر مختلف مذہبوں کے رکنا سائل کرنے کا ارادہ اس سے زیادہ کیا کامیاب ہو سکتا تھا جیسے کوئی شخص طب یونانی اور طب انگریزی کو رکنا سائل کرنا چاہے صرف اتنی بات پر کہ دونوں کی غرض وغایہ دفع مرض اور حفظ صحت ہے۔ غرض وغایہ کے متحد ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو مختلف ذریعے اس غرض وغایہ کے حاصل کرنے کے لیے کام میں لائے جارہے ہیں وہ سب یکساں طور پر برسرِ عمل الیٰ المطلوب بھی ہیں۔ اگر صرف شرائع کا اختلاف ہو تو شاید وہ چنداں پروا کرنے کے لائق نہ تھا اور شرائع کا حسن و قبح شاید ہم دنیا میں بھی معلوم کر سکتے تھے مگر مذہب کے ساتھ ایک دوسرا جزو ہم صلح معاد کا بھی لگا ہے اور جو طریقے صلح معاد کے لیے عمل میں لائے جاتے ہیں ان کی صحت اور غلطی ہم پر اس ہستی میں منکشف ہو نہیں سکتی وہ طریقے متعلق ہیں اس ہستی سے جبکو آخرۃ یا عاقبتہ کہتے ہیں۔ اس آنے والی ہستی کے بارے میں ہماری ذاتی معلومات کچھ بھی نہیں روئے زمین کی دستہ پر نظر کریں تو اسکا بہت ہی تھوڑا حصہ ہمارا چشم دید ہے

اس پر بھی علم جزافہ کے ذریعے سے ہم زمین کے چتے چتے کا حال معلوم کر سکتے ہیں کیونکہ اگر ہم ساری زمین کا احاطہ نہیں کر سکتے تو کسی حصے میں زید کسی میں خالد کسی میں ولید پہنچا ہے اور ان لوگوں کے مشاہدات کتابوں میں مدون ہیں اُس آنے والی ہستی میں گئے تو میٹھا آدمی مگر کسی کو لپٹ کر آنا نصیب ہے حال عدم نہ کچھ کھلا گزرے ہو رنگاں پہ کیا کوئی حقیقتہً اُن کرکتا نہیں بُری بمبلی سرے سے اس ہستی کا ہمارے پاس کچھ ثبوت نہیں اور ہے تو بس اسی قدر کہ ہمارا دل گواہی دیتا ہے کہ چار ہی روح فانی نہیں اور ہمارا نظام متقاضی ہے کہ انسان کو اس زندگی کے بعد ایک طرح کی ہستی ہے اور اُس ہستی میں اُسکو اپنے کیئے کا بدلہ ملے مذہب کی اتنی بڑی وسیع عمارت بس اس ایک خیال پر مبنی ہے اس خیال کو اگر کوئی واہمہ سمجھے تو یہ ایسا واہمہ ہے کہ دنیا میں کوئی یقین اس کے درجے کو نہیں پہنچتا۔ یقیناً کائنات کا انحصار ان ہی چیزوں میں تو نہیں ہے جو ہم کو اپنے حواس ظاہری سمجھ رہے ہیں اور دیکھ رہے ہیں اور سنے رہے ہیں۔ حواس ظاہری کے علاوہ ہم کو حواس باطنی بھی عطا ہوئے ہیں مگر یہاں تک مبادیہ فیاض حق و علائقہ کا فیضان عام ہے جس سے کوئی جاندار محروم نہیں کسی کو کم کسی کو زیادہ حواس ظاہر و باطن کے علاوہ ایک حواس عقل اور بھی ہے کہ وہ انسان کے سولے کسی مخلوق کو عطا نہیں ہوا۔ جو معلومات ہم حواس کے ذریعے سے جمع کرتے یہ حواس عقل ان میں طرح طرح کے تصرفات کرتا ہے اور انہیں جزئیات سے کلیات کا استنباط کرتا ہے اور پھر کلیات سے نئی نئی جزئیات پیدا کرتا ہے اور دنیا میں جنی ایچ اے بی ہوئی ہیں اور جوتی ہیں وہ سب متفرع ہیں اسی اصول پر۔ یہ نہیں کہ اسکی توضیح مزید کے لیئے میں سائنس (علوم حکمت کی کوئی مثال نہیں دے سکتا۔ ایک وہ نہیں بہت سی مثالیں دیکھتا ہوں۔ مگر جیہی دیکھتا ہوں جیہی مثال کہوں نہ لوں جس سے ہم مسلمانوں کے کان اباعن جد آشنا ہیں۔ کل حیوان تخرک فک الاسفل عند المضع (جتنے جاندار ہیں کھاتے وقت اُن کے منہ کا نیچے کا جڑ حرکت کرتا ہے) ایک کلیہ ہے۔ ہم نے بہت سے بہت جانور دیکھے ہوں گے تو فرض کر دئی سو قسم کے اور دنیا کے تمام آدمیوں نے ابتدا سے لیکر اب تک کئی سو نہیں گئی ہزار سی لیکن سو ہوں یا ہزار یا لاکھ یا کروڑ ہم کو کلیہ بنالینے کا منصب نہیں تا وقتہ کہ کل جزئیات ہمارے مشاہدے میں نہ آجائیں اور یہ ہونے نہیں سکتا تو معلوم ہو کہ مشاہدہ جزئیات کی ایک حد ہے جس پر پہنچ کر ہم کلیہ بنا لیتے ہیں جس کے پر سے نہیں کہ جو حیوانات ہماری نظر سے گزرتے نہیں دیکھے ہوئے جانوروں کے قیاس پر ہم اُن پر بھی وہی حکم لگا دیتے ہیں

اب اگر کوئی جانور چارے ساتھ آئے جسکو چھنے کبھی نہ دیکھا ہو اسی کلیہ کل حیوان متحرک الخ کے بنا پر ہم یقین کر لیں گے کہ اسکا بھی نکت اسفل عند الموضع متحرک رہتا ہو گا گو چھنے اُسکو موضع کرتے نہ دیکھا ہو یا وہ جب ہم اس کو موضع کرتے اور نکت اسفل ہلاتے دیکھتے ہیں تو ہم کو یقین ہو جاتا ہے کہ ہم نے کلیے کے بنانے میں غلطی نہیں کی یہ حاسہ عقل ہی تو ہے جس کی وجہ سے انسان اشرف المخلوقات کہلایا اور وہ اشرف المخلوقات ہے بھی۔ ورنہ بعض بعض باتوں میں جانور بعد از اس سے افضل ہیں۔ ایک فدا سی بات ہے قوت پرواز۔ وہ فدا سی ہے اس لیے کہ چیل اور کو سے اونچے اونچے تک بے تکلف اُڑنے اُڑنے پھرتے ہیں۔ مگر انسان کے لیے وہ ایسی شکل ہے کہ یورپ کے بے چین لوگ ہاتھ پاؤں تیرے ماتے ہیں مگر آج تک تو کوئی پرواز پر قادر ہوا نہیں۔ لیکن کیا اس ایک پرواز سے طیور انسان سے افضل ہو گئے حاشا وکلا۔ لاکھوں کروڑوں طیور انسان کے ہاتھ سے ہلاک ہوتے رہتے ہیں اور لاکھوں کروڑوں کی قید میں ہیں۔ تو انسان کی فضیلت کا ہے میں ہے۔ اس کے حاسہ عقل میں۔ کہ گواہ کا جسم پرواز نہیں کر سکتا مگر اس کے ذہن کو ہلاکی قوت پرواز دی گئی ہے۔ ۷

باوجود اس کے پرواہاں نہ تھے آدم کے وہاں پہنچا کہ فرشتوں کا بھی صفت ورنہ تھا وہ ذہنی پرواز کیا ہے یہ کہ وہ پرندوں کی پرواز کی کینک (ساخت) کو دریافت کرتا ہے کہ پرندوں کے جسم کی ترکیب کس طرح پر واضح ہوتی ہے کہ وہ پرواز کو سکے ہیں۔ گواہی اُنہیں سکنا مگر اُنہیں بے اُڑنے کے علم دریافت کر لی ہے اور اس سے کچھ دور نہیں بے پر کی تو وہ اسب بھی اڑاتا ہے کسی نہ کسی دن آپ بھی بے پر کے اُڑنے لگے۔ کیونکہ پرواز سے بہت زیادہ زیادہ عجیب عجیب کام اس نے کیے ہیں اور کر رہا ہے۔ لیکن یہاں آدمیوں کا نہ کوڑ ہے یعنی اہل یورپ کا نہ ہم نیوز کا کہ ہم تو ان کے مقابلے میں جانوروں سے بھی گئے گزے ہیں۔ ہماری پرواز کی حد تو یہیں تک ہے کہ علی گڑھ کالج کے مشربھی ہال میں جلسہ ہونے کو جو اطالیاں اچک اچک اور پھدک پھدک کر اور پگھلری میں جابیٹھے بغیر تو غرض یہ ہے کہ انسان میں حاسہ عقل بڑی چیز ہے اور ادراکات عقلی جیسا کہ ایسا ہی یقین دلا سکتے ہیں جیسے مشاہدات۔ اور دنیا کے تمام کاروبار اسی بنا پر چل رہے ہیں۔ تو اگر ہمارا دل گواہی دیتا ہے کہ خدا ہے اور ہمارا دل گواہی دیتا ہے کہ ہماری روح فانی نہیں۔ اور ہمارا دل گواہی دیتا ہے کہ دنیا میں نیکی اور بدی دو چیزیں ہیں ضد یکدگر۔ اور ان کے نتیجے ہیں اچھے اور بُرے۔ اور جس طرح ہم اوپر سے مذنی چیز گرائیں اور وہ

فاصلہ اور وزن کے لحاظ سے اور یا سو پر زمین پر گر کر رہے گی۔ اسی طرح نیکی اور بدی کے نتیجے ظاہر ہو کر رہیں گے اور جس دن وہ نتیجے کامل طور پر ظاہر ہوں وہی آخرۃ یا عاقبتہ یا قیامتہ ہے تو ہم نہیں سمجھتے کہ ان باتوں کو فیکٹس (واقعات نفس الامری) ماننے کے لئے ہلکے کسی ثبوت کی بھی ضرورت ہے۔ جس طرح ہم کو ایک چیز سفید دکھائی دیتی ہے اور ہم یقین کرتے ہیں کہ واقعہ میں وہ سفید ہے جس طرح ہزاروں عقلی باتیں ہم کو سمجھتی ہیں اور ہم یقین کرتے ہیں کہ واقعہ میں وہ ویسے ہی ہیں جیسے ہم نے سمجھا تو کیوں ہم خدا کے ہونے اور روح کے باقی رہنے اور آخرۃ کے آنے کا یقین نہ کریں۔ ہماری فطرۃ۔ ہماری بناوٹ۔ ہماری ہستی جیسے مشاہدات کا ثبوت ہے ویسے ہی اور اکاات عقلی کا بھی ثبوت ہے فرق صرف اتنا ہے کہ مشاہدہ مابعد سے دوسرے اکاات عقلی کی تصدیق ممکن ہے ان اور اکاات مذہبی کے لئے دنیا میں ایسی تصدیق کا موقع نہیں اور جب تصدیق کا وقت آئیگا نکالٹ کر اس متقدم زندگی دنیا پر اپنا اثر نہیں ڈال سکیگا یوم یأتی بعض آیات دلت لا ینفع نفسا ایما ہا لہا نکت امنیت من قبل او کسبت فی ایمانہا خلیدا (جس دن پر دروغ کاری نشانوں میں سے قیامتہ کی نشانی آمو جو وجودگی تو اگر کوئی شخص پہلے سے ایمان نہیں لایا یا اُس نے ایمان کی حالت میں کوئی نیکی نہیں کی اب اس وقت اُس کو ایمان لانے سے کچھ فائدہ نہیں ہوگا) دنیا میں مذہبی اور اکاات عقلی کی تصدیق مشاہدہ نہ ہو سکے کی وجہ سے بہت سے لوگ لگے عاقبتہ سے انکار کرنے۔ مگر ان کا یہ انکار من چاہے منڈیا ہلائے کیا مستند ہو سکتا ہے جب کہ اندر سے ان کے دل بول رہے ہیں کہ قیامتہ آئی ہے واذا قبل ان وعدا للہ حق والسعۃ لا ریب فیہا قلتم ما ندی ما الساعۃ ان نظن الا ظنا وما نحن بمستبقین (اور جب کہا جاتا ہے کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور قیامتہ کے آنے میں ذرا شک نہیں تو تم اسکا جواب دیتے ہو ہم کو تو معلوم نہیں۔ ہاں ایک یوں ہی سا خیال تو ہم کو بھی ہے مگر جس کو یقین کہتے ہیں وہ نہیں) ذرا ان لفظوں پر خیال کرنا ان نظن الا ظنا انکار نہیں ہے مگر ویسی تسلیم بھی نہیں جو ایک دراک عقلی کی نسبتہ ہوئی چاہے جس میں پہلو سے دیکھتے ہیں انسان حقیقت میں عجائب المخلوقات ہے۔ اس کے ارادے اس کے حوصلے اس کی ہمت کو دیکھو تو عرضہ نہ من آسمان اس رنگی کر رہا ہے اور جیسے آپ ضعیف پسینا میں معلوم۔ ہستی محض بے ثبات تو تیں ناقص ناتمام۔

خاک کے پتلے نے دیکھ کیا بھی چھایا ہے شور فرش سے لے عرش تک کر رہا ہے اپنا زور

سینے میں قلم کو لے قطرے کا قطرہ رہا۔ بل بے سمائی تری آف رے سمندر کے چوڑے
 خزانے آنے والی ہستی کی اس کو ایک جھلکی تو دکھا دی کہ اس کے دل میں اُس کی گواہی موجود ہے
 اور کسی مصلحت سے بچشمِ سرِ دکھانے میں کیا مضائقہ۔ طبیعت تو اس کی سبب چہن بھی ہی اب اس کا حال یہ
 ہے کہ نہ تو اس خیال کو چھوڑ سکتا ہے کہ طبیعت نہیں مانتی اور نہ اُس ہستی کی پوری پوری کیفیت معلوم کر سکتا
 ہے کہ وہاں تک رسائی نہیں۔ پس اس کی مثال اُس انجینئر کی سی ہے جو ایک نئی گل کے بنانے کی فکر
 میں ہے۔ منصوبے تو بہتیرے ذہن میں ہیں مگر آلات مساعد نہیں کہ کسی منصوبے کو عمل میں لا کر دیکھے
 اور یہ کلیں جو ایجا دہوا کرتی ہیں تو ان کا یہی قاعدہ ہے کہ ایک منصوبہ ذہن میں آیا اس کو بنا کر دیکھا
 بسا اوقات ایسا ہوا ہے کہ سوچا کچھ اور نکلا کچھ آخر کار بن گیا کرنا ایک بات پیدا ہو جاتی ہے اور اُس میں
 اصلاح و ترمیم ہوتی رہتی ہے۔ مذہبی منصوبوں میں یہ بری قباحت ہے کہ ان کا صحیح و غلط ہونا ہم کو اس
 زندگی میں معلوم نہیں ہو سکتا۔ یعنی مذہبی منصوبوں پر کوئی چک (روک) نہیں۔ ہر شخص ایک منصوبہ بناتا
 ہے اگر وہ صحیح ہے تو دوسرے سے اُس کی صحت تسلیم کرانی مشکل اور غلط ہے تو اس کی غلطی کی
 گرفت دشوار۔ یہ اصلی سبب ہے کہ کیوں مذاہب میں اس کثرت سے اختلاف ہے اور کیوں اختلاف
 مذاہب یونان و یونان بڑھتا چلا جا رہا ہے ولو شاء اللہ لجمعہم امة واحدة ولا یزال یختلفون الامن
 رحمہ ربک و لدنک خلفکم (اور اگر خدا چاہتا تو سب آدمیوں کو ایک ہی مذہب کا کر دیتا اور ہمیشہ آپس
 میں اختلاف کرتے رہیں گے مگر چہر خدا کی مہربانی اور اسی لئے انسان کو پیدا کیا ہے) اختلاف مذاہب
 کو بڑھتا ہوا دیکھ کر لوگوں کی طرف سے بدگمان نہیں ہونا چاہیے کہ دنیا میں بے دینی پھیلی جاتی ہے۔
 نہیں۔ اختلاف کی ترقی اس بات کی دلیل ہے کہ لوگ کثرت سے دین پر متوجہ ہیں۔ اختلاف
 مذاہب میں لوگوں کا قصور نہیں۔ قصور اگر ہے اور میں اس کو قصور تبصری کر سکوں تو نقص مذہب
 کا ہے۔ وہ مضمون ہی ایسا ہے جس کے شکوک اس دنیا میں حل ہو ہی نہیں سکتے۔ اگرچہ پختہ بنا
 معلوم ہے کہ اختلاف مذاہب تاقیامت رفع نہیں ہو سکتا اور اسی لئے رفقیامتہ کا دوسرا نام ہے
 یوم الفصل اور اس کی وجہ تسمیہ بھی قرآن میں جا بجا اور بار بار بیان فرمادی ہے فینبشکم بما کنتم
 فیہ تختلفون (جن جن باتوں میں تم لوگ اختلاف کر رہے ہو قیامتہ کے دن خدا سب تم کو بتا
 دے گا) غرض اگرچہ اختلاف مذاہب تاقیامتہ رفع ہونے والا نہیں لیکن اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالنا

چاہیے کہ ہم رفع اختلاف میں کوشش نہ کریں۔ اس اختلاف کے خطرناک نتیجے حاقبہ میں تو جب ظاہر ہوں گے تب ہوں گے کہ ایک مقام پر فرماتے ہیں ذلک یمحییٰ لہ الناس وذلک یومر مشہور ومانشخرہ الا لاجل معدود یم یأت لا تکلم نفس الا باذنہ فمنہم شقی وسعید

فاما الذین شققوا فی النار لھم فیہا زفیر وشرھن فیہا ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربک ان ربک فعال لما یرید واما الذین سعدوا فی الجنۃ خالدین فیہا ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربک عطاء غیر محذور (یہ وہ دن ہے جس میں سب آدمی ایک جگہ جمع کیئے جائیں گے اور یہی وہ دن ہے جس کو سب آدمی دیکھ لیں گے اور ہم اُس کے لانے میں دیر بھی کر رہے ہیں تو محدود سے چند دنوں کی جس وقت وہ دن آمو جو ہو گا کسی کو بات کرنے کی مجال نہ ہو گی مگر خدا کے حکم سے۔ پھر لوگ بعض بد بخت ہوں گے اور بعض خوش نصیب تو بد بخت لوگ دوزخ میں جائیں گے اور وہاں چلائیں اور دائیں گے اور اسی حالت میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے جب تک آسمان زمین قائم ہیں مگر جو خدا کو منظور ہو خدا چاہتا ہے کہ گزرتا ہے اور جو خوش نصیب ہیں وہ بہشت میں ہوں گے اور اسی میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے جب تک آسمان زمین قائم ہے مگر جو خدا کو منظور ہو۔ یہ بخششیں ہیں جن کو فطاع نہیں) غرض اختلاف مذہب کے خطرناک نتیجے حاقبہ میں تو جب ظاہر ہوں گے تب ہوں گے اس خستہ لافٹے دنیا ہی کے برباد کرنے میں کیا اٹھا رکھا ہے سب سے بڑا جرم جس کا انسان مرتکب ہو سکتا ہے قتل اور غوریزی ہے اور غوریزی کے متعدد اسباب ہو سکتے ہیں لیکن تمام اسباب کثیر الوقوع اور نادر الوقوع ایک طرف اور اختلاف مذہب ایک طرف اس پر بھی اختلاف مذہب ہی کا پلہ بھاری رہے گا۔ میرا خیال تو یہ ہے کہ جتنے خون ابتدا سے دنیا سے آج تک اختلاف مذہب کی وجہ سے ہوئے ہیں اگر سب کا جمع کیا جانا ممکن ہوتا تو ایک ادیا سے خون بہتا ہوتا لیکن مذہب ایسا سفاک ہے کہ وہ اس کو بھی دیکھ کر پکار اٹھتا اھل من عزید (کچھ اور بھی ہے) بات یہ ہے کہ لوگ اس قدر مستعجل ہیں کہ قیامت کے فیصلے کا انتظار نہیں کر سکتے اور مذہب والا چاہتا ہے کہ دوسرے مذہب کے لوگوں کو صفوہ ہستی سے محروم کر دے۔ مسلمان ناسحق میں بدنام ہیں گودی ڈاگ لے بیڈ نیم اینڈ لک ہم اوٹ (کتے پر ناسحق الزام لگاؤ اور لات مار کر باہر کرو) کوئی ایک مذہب والا تو کہے کہ اس نے موقع پاکر مارلین (تمل) دکھایا ہے عیسائی جن کے

مذہب کا یہ اصول ہے کہ اگر تیرے ایک کلمے پر کوئی ظالم مارے تو دوسرا بھی اس کے آگے
 کر دے کہ اس پر بھی دست شفقت پھیرا اور جب تک آدمی ایسی سوئی مٹی نہ بن جائے آسمانی
 باپ کی بادشاہت میں جہل ہونے کے لائق نہیں کرو سدا (عیسائیوں کے جہاد) کے ماربل کا کپڑا
 (خونناک نتائج) سے قطع نظر کرو۔ یہ عیسائی اگر ایسا مزاج رکھتے ہوتے تو انڈیا میں دو اکوڑھونڈ
 نہ ملتے۔ مین انڈی مین اکل دی ورلڈ اور در تمام دنیا کے آدمی کچھ ایک ہی طرح کے نہیں ہیں) ۵
 ہر یکے ناصح برا سے دیگران ناصح خود یا قسم کم در جہان

الغرض مذہب کا یہ بڑا خطر حاصل ہے کہ وہ لوگوں میں الٹیاں وار تباط قائم نہیں ہونے دیتا
 اور نا اتفاقی ایسی بد بلا ہے کہ شخصوں شخصوں میں ہو تو اور قوموں قوموں میں ہو تو دونوں ہی فریق
 اس سے نقصان اٹھاتے ہیں۔ تو اگر ہم اس آگ کو بالکل بجھا نہ سکیں کم سے کم انا تو کریں کہ اس کے
 اور زیادہ نہ بھڑکنے دیں۔ مگر سخت افسوس کی بات ہے کہ جن لوگوں نے اس آگ کو بجھانا چاہا
 پانی کی جگہ لگے کرو سن آئل کی بھر مار کرنے پس اب وہ آگ ایسے زوروں پر ہے کہ شاید سمندر
 کا پانی بھی اس کو نہیں بجھا سکتا۔ آپ سمجھے کہ کرو سن آئل سے میں نے کیا مراد رکھی ہے۔ کرو سن
 آئل سے میری مراد ہے مذہبی مناظرے۔ کہ مناظرے کے جو طریقے مناظرین نے اختیار کیے
 دلوں کے دکھانے والے اور ضد اور مخالفت کے پیدا کرنے والے تھے۔ اور بجا اس کے کہ مناظر

سے الٹیاں کی کوئی صورت پیدا ہو عداوتیں قائم ہو گئیں۔ وہی جیسا ابراہیم نے فرمایا تھا ہدا
 ہیننا و بینکم العداوة والبغضاء ابدًا (ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لئے کھلی دشمنی ہو گئی) اگر
 مذہب دنیا سے سروکار نہ رکھتا ہوتا تو کچھ بھی بات نہ تھی سوئی بدین خود عیسیٰ بدین خود۔ مگر بڑی
 مشکل یہ آکر پڑی ہے کہ بے مذہب کے دنیا کا کام چل نہیں سکتا۔ انسان اس طرح کا منہ زور ٹوٹو ہے
 کہ مذہبی لگام کے بدون کسی ڈھب سے قابو میں آنے والا نہیں۔ یہ جو اتنا امن دنیا میں دیکھتے ہو
 گو سلطنت اور حکومت کو بھی اس میں کسی قدر دخل ضرور ہے مگر بڑا دخل مذہب کا ہے۔ ایک
 ملک فرض کر دجس کے باشندوں کو نہ خدا کا خوف ہو نہ عاقبت کا اندیشہ پھر دیکھیں تو کون سے
 منظم گو وہ انگریز ہی کیوں نہ ہوں اس کا انتظام کیئے لیتے ہیں بغرض مذہب سے تو کسی طرح چھٹکا
 نہیں۔ آدمی ہے تو جس طرح وہ بادی البشرہ مستقیم القامہ عریض الاظفار ہے (مذہبی) بھی

ضرور ہے اور لیمن مذہب) ہے تو لیمن کے ساتھ اختلاف بھی ضرور ہے۔ اور اختلاف ہے تو اس کے ساتھ کشمکش بھی ضرور ہے۔ یہ کشمکش ہمارے اس بد نصیب ملک میں چند روز سے بہت ہی اشتداد پکڑ گئی ہے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندو مسلمان جن کا چولی دامن کا ساتھ ضرب لاشل تھا۔ اب ایک جگہ اس سے نہیں رہ سکتے اور سچ بھی تو ہے جب تک انگریز تھے چولی اور دامن کی ضرورت تھی اب نئی قسم کے کوٹ چل پڑے ہیں جو چولی اور دامن دونوں سے بے نیاز ہیں۔ کبھی آپ صاحبوں نے اس بات میں غور کیا ہے کہ برصغیر ماضی ہندو مسلمانوں کے جھگڑے کیوں از سر نو تازہ ہو گئے ہیں۔ ہم کو تو یہ توقع تھی کہ انگریزی تعلیم نالاریش سکھاتی اور تعصب و جہالت کی ظلمتوں کو دور کرتی ہے۔ عجب نہیں رفتہ رفتہ ہندو مسلمان ایک ہو جائیں۔ مگر حیرت ایتنا ہے ہیں کہ ایک ہونا کیسا ہندو مسلمان دو خط ہیں متغیر الملاقاة لیکن ہندو مسلمان اس ملک میں کوئی نئے اگر نہیں بسے دونوں مذہبوں میں کوئی انوکھی بات پیدا نہیں ہوئی۔ سلطنت جس کے پیچھے ایک کو ایک کھائے جاتا تھا خدا نے دونوں سے لے کر تیسرے حقدار کے حوالے کر دی پھر یہ بیٹھے بٹھائے ہوا تو کیا ہو کہ کبھی کی اگلی بھولی بھری خصوصیتیں از سر نو تازہ ہو گئیں۔ ہاں تو ہوا تو یہ کہ انگریزوں نے دونوں کی گائے ڈھیلی چھڑ دیں۔ آزادی کے جھنڈے تو کوئی انگریزی دماغ خالی نہیں۔ اپنی ولایت میں انھوں نے دیکھا تھا کہ دنیا میں لاکھ دولتوں کی ایک دولت آزادی ہے اور یورپ میں ساری رونق اور خوش حالی اسی آزادی کے دم قدم سے ہے۔ رعیت پروری کے جوش میں اگر اس بات پر تو نظر کی نہیں کہ نیوز کو اس نشے کی سہارا بھی ہے یا نہیں بے سوچے سمجھے سب کو خود مختار کر دیا۔ پس انگریزوں اور ہندوستانیوں کی ویسی ہی مثال ہو گئی کہ ایک نادان مانے دو وہ پیتے نہ بچے کو قوی قوی غذا میں کھلانی شروع کیں کہ جلدی سے بڑا ہو جائے بچہ قوی غذاؤں کو ہضم نہ کر سکا اور آخر کار ہلاک ہو گیا۔ انگریزوں کی سلطنت کو ایسے کون سے قرن گزر گئے تھے چند اور صبر کیا ہوتا ہندوستانیوں میں انگریزی مذاق اچھے طرح سے پرج جاتے تو بتدریج ان کو آزادی دینے کا مضائقہ نہ تھا۔ انگریزی مذاقوں کا حال یہ ہے کہ محدود سے چند کو تو ڈالو ہمارے ہندو اپنے سولے سہی کو بھر شٹ (ناپاک) سمجھتے ہیں ازاں جملہ انگریزوں کو بھی رہے مسلمان سوان

مذاقوں کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ فقیر اپنی اسی پرانی وضع کو نباہ رہے چلا جاتا ہے اور
 محکوم اسی میں آسائش بھی ملتی ہے اس پر صرف اتنے تعلق سے کہ کانفرنس میں برسوں دن اگر
 لکچر دے دیتا ہوں وہ بھی طوعاً نہیں بلکہ کرنا اور اپنے زعم میں سید احمد خاں کی لاگ پلیٹ
 کی بھی کوئی بات نہیں کہتا مگر چونکہ کانفرنس کی ابتدا سید احمد خاں سے ہے اور سید احمد خاں مسلمانوں
 میں انگریزی کا رواج دینا چاہتے ہیں اور انگریزی انگریزوں کی زبان ہے اور انگریزوں سے ہیں
 اور ان سے مسلمانوں کے نزدیک کافر ہیں اور کافر مستوجب نافرمانی تھے تعلق سے اگر اس کو تعلق
 کہہ سکتے ہیں تو فقیر کو لوگ کافر بتاتے ہیں اور کافر بھی کہیں مگر قسم کھانے کی بات ہو کہ مسلمان تو نہیں سمجھتے
 ایک مومن باصفا و ادب کا فرہم دہم ملک یک مسلمان نبود

کفر تو اپنے بہت شے ہوں گے مگر میرے کفر مسلسل کو دیکھیے گا کہ کیا درجہ بدرجہ فلاح ہوتا چلا آیا
 ہے۔ کافر بہت مگر کوئی ایک تو کفر کا ایسا شجرہ دکھائیے۔ محکوم اپنے کفر کے سلسلے پر بچوں کی ایک
 حکایت یاد آئی کہ ایک چڑیا کہیں سے ایک دانہ اناج کا اٹھالائی اور وہ دانہ اُس نے لکر کسی ایک
 لکڑی پر رکھا کہ اطمینان سے بیٹھ کر کھائے لکڑی میں تھاف کا ف وہ دانہ دھڑ میں چلا گیا اب یہ بہتر
 جتن کرتی ہے چونچ دلنے تک نہیں بچتی۔ نا امید ہو کر زچاری فریاد کرتی پھرتی تھی۔ کاٹ دانہ
 دیتا نہیں چکوں سو کیا۔ کو سے لے کہ یہ بڑا سیانا جانور ہے اور اس کے بیان پت کا نتیجہ بھی معلوم
 ہے اس کو صلاح دی کہ کسی بڑھی سے جا کر کہہ وہ کاٹ چیر سے گا اور تیرا دانہ بکھول جائیگا چڑیا
 دھڑی دھڑی بڑھی پاس گئی اس نے کاٹ کے چیرنے سے انکار کیا تو چڑیا ہر ایک سے فریاد کرتی
 پھرتی تھی بڑھی کاٹ چیرتا نہیں کاٹ دانہ دیتا نہیں چکوں سو کیا۔ پھر وہ راجہ پاس گئی کہ بڑھی پر
 ڈنڈ کرے۔ راجہ نے بھی اس کی فریاد نہ سنی تو وہ کہتی تھی راجہ بڑھی ڈانڈتا نہیں بڑھی کاٹ
 چیرتا نہیں کاٹ دانہ دیتا نہیں چکوں سو کیا۔ پھر چڑیا رانی پاس گئی کہ راجہ سے روٹھ جاؤ اس نے بھی نہ مانا
 تو چڑیا کہتی تھی رانی راجہ سے روٹھتی نہیں راجہ بڑھی ڈانڈتا نہیں بڑھی کاٹ چیرتا نہیں کاٹ دانہ
 دیتا نہیں چکوں سو کیا۔ اسی طرح چڑیا چہ ہے اور بی اور کتے اور لالھی اور آگ اور پانی سب کے پاس فریاد
 لے گئی اور کاٹ سے دانہ اگلا کر رہی۔ میں دیکھتا ہوں تو اس کی فریاد کا سلسلہ میرے کفر کے سلسلے
 کے متوازی چلا جاتا ہے۔ غرض کیا ہندو کیا مسلمان آزادی کے ضبط کرنے کا خوف نہ اُن کا تھا

نہ ان کا۔ انگریزوں نے اگر ہلا دی آزادی کی دوا آتش براندازی۔ پدینا تھا کہ گلے بٹکارنے۔ کچھ تو مدر اس
 میں پڑے بہک رہے ہیں۔ یقین نہ ہو تو جا کر سن آؤ۔ ڈر ہے کہ کہیں ہمنہ میں
 نہ گر پڑیں۔ یکنوں کو پمپلش (رسالوں) اور آرٹیکلوں کی بڑگی ہے یہ تو گورنمنٹ کے احسانات کی
 تحریری مکافاتہ ہے رہی نہانی سوانگریزی خوانوں کی گفتگو کا معمولی ٹاپک (مضمون) گورنمنٹ کی
 بدیوں کا رونا ہے اور اس۔ اس آزادی بے ہنگام نے گورنمنٹ اور رعایا کے باہمی تعلقات کو توڑیں
 ریشہ بند (منقبض) کیا اور آپس میں رعایا بارعایا جیسی کچھ جوتیوں میں دل بست رہی ہے اعظم گڑھ خانی
 بھی پونا جو ناگڈھ برما کے اضو سناک واقعات اس کی شہادت دے رہے ہیں۔ اس پر بھی گورنمنٹ
 ہند وستانوں کو آزادی کا دینا جائز رکھتی ہے تو یوں سمجھو کہ گورنمنٹ آپ اپنی خرابی کر رہی ہے اور
 اپنے ساتھ ہندوستان کی بھی۔ مذہب کے لحاظ سے جس ملک کی یہ حالت ہو جو سارے ہندوستان
 کی ہے کہ کوئی سر مذہب کے ضبط سے خالی نہیں کسی میں ٹالریشن کا نام نہیں جتنے آدمی و تنہ مذہب
 اور شخص بچاے خود مطلق اعتنان کہ دوسرے مذہب والوں کی بدتر سے بدتر مذمت لکھے اور شہر
 کرے سرباز اڑ پکار پکار کر برا کہے کسی طرح کی ممانعت نہیں۔ ایسے ملک امن کا خدا حافظ۔ مگر ایک بار
 میں آپ صاحبوں سے پھر پوچھنا چاہتا ہوں کہ ہم ہندوستانیوں کے یہ مذاق گیرے تو کیوں گبرے
 گبرے انگریزی تعلیم سے۔ اس سے کوئی صاحب یہ نہ سمجھیں کہ میں انگریزی تعلیم کا مخالف ہوں
 میں کچھ کرنا نہیں اور مجھے کچھ ہونئیں سکتا اور محکوم انگریزی آتی بھی نہیں۔ یہ باتیں تو ہیں دوسری میں
 انگریزی تعلیم کی ضرورت کو مسلمانوں کی تمام دنیاوی ضرورتوں پر مقدم رکھتا ہوں بشرطہ کہ اسکی
 تعلیم علی گڑھ کالج کے طور پر ہو تو گ انگریزی بھی پڑھیں اور بھلے مانس بھی رہیں نہ تو گورنمنٹ کو انکی
 طرف سے کسی طرح کا کٹھکا ہوا اور نہ ہسایوں کو ان سے کسی قسم کی ایذا پہنچے۔ لکچر پر خود بخود اینٹی کانگریس کا
 سازگ آگیا اگرچہ میرا مقصود نہ تھا۔ لیکن میں اس کو کانفرنس کا ایجنڈا (باقاعدہ) کام سمجھتا ہوں
 کہ وہ تعلیم مروجہ کے نتائج میں غور کرے میں نے علی گڑھ کالج کی تعلیم کے علاوہ عموماً تمام تعلیم کو کنڈم
 (قبیح) کر دکھا یا ہے سو یہ کچھ سید احمد خاں کی موغہ دیکھے کی بات نہیں ہے۔ اگر میرا حافظہ غلطی نہیں
 کرتا تو سر کنڈ کالون جیسا سٹیشن میں (مدبر) اس کی تصدیق کر گیا ہے اور سب سے بڑی تصدیق تو
 ان طالب اعلیٰوں کا ٹریننگ (تربیت) ہے کہ پڑھانے لکھانے کے علاوہ انکی اخلاق انکی تہذیب چال چلن

کی نگہانی اور خیالات کی اصلاح کی جاتی ہے اور محکوم پورا بھروسہ ہے کہ ان شاء اللہ لوگ سید احمد خاں کی سرپرستی میں تعلیم پا کر ایجوکیشنڈ جنٹلمن (تعلیم یافتہ شریف) کے عمدہ نمونے بن گئے اور کلچر کی ناموری کو ہمیشہ کے لئے قائم رکھیں گے۔ آمین۔ اب میں انگریزی خواہ طالب العلوم کو عموماً اور علی گڑھ کلچر کے طالب علموں کو خصوصاً تعلیم کے ایک اور خطر سے آگاہ کرنا چاہتا ہوں۔ طالب علموں کو ذرا متوجہ ہو کر سنو۔ میں نے ابھی تھوڑی دیر ہوئی مذہبی اختلاف کو آگ سے اور مذہبی مناظرے کو کروں آئل سے تشبیہ دی تھی۔ اگر مذہبی اختلاف آگ اور مذہبی مناظرہ کروں آئل ہے تو جن خطر کو میں بیان کرنا چاہتا ہوں کمبیشنل میٹر کے سولے میں ہی اس کا دوسرا نام تجویر کر نہیں سکتا۔ سر جارج ایڈمنٹن کے زیر نظر انڈین پیل کوڈ کے ترجمے میں شریک مغلوب میں بھی تھا اس وقت کمبیشنل میٹر کا صرک کو کوئی بیولٹ (مراد اردو) رکھا گیا تھا پھک سے اڑ جاسے والا مادہ مدقوں کی بے تعلقی کے سبب اڑ تو سارا ترجمہ بھول گیا غرابہ لفظ کی وجہ سے جب کبھی کمبیشنل نظر سے گزر جاتا ہے فوراً اُس کا ترجمہ بھک سے اڑ جانے والا یاد آ جاتا ہے۔ پہلے ہی سے ہمارے ملک میں خدا کے فضل سے مذہبوں کی کچھ کمی نہ تھی معلوم نہیں اور ملکوں کا کیا حال ہے مگر یہاں تو مذہب انڈس بچے دیئے چلا جاتا ہے۔ ہمارے دیکھتے دیکھتے بہت سے نئے مذہب پیدا ہو گئے۔ بلکہ یہ عمل داری مذہب کو کچھ ایسی سازگار آئی ہے کہ مذہب کی اس حال کی نسل میں کچھ اچھل کود زیادہ معلوم ہوتی ہے یا تو بچپن کا تقاضا ہے یا جہاں سب چیزیں اپنی اپنی جگہ ترقی کر رہی ہیں مذہب نے بھی نسل میں ترقی کی ہے۔ نئے مذہبوں میں جس نے بڑی اوجھم مچا رکھی ہے سائنٹفک مذہب یعنی فلسفہ ہے جس کو لوگ نیچر کے نام سے پکارتے ہیں۔ سائنٹفک کمو نیچر مطلب ایک ہی ہے۔ اتنا فرق ضرور ہے کہ لوگ لفظ نیچر کی بڑی مٹی پلید کیچے ہیں اور اب تک بھی کر رہے ہیں اور یہ لفظ بتقاضاے بشریت نیچر لوں کے سامنے پر ضرور گراں گزرتا ہوگا۔ لفظ سائنٹفک میں سولے اس کے کا انگریزی ہے اور کوئی عیب نہیں۔ اختلاف مذہب تو ایسی بد بلا ہے کہ اتنے بڑے ہندوستان میں صرف دو ہی مذہب ہوتے اور ایک دوسرے سے اختلاف کرتے تو سارے ہندوستان کو بے چین رکھنے کے لئے بس کرتے تھے نہ کہ کورپوریشن مذہب اور سب میں پھوٹ۔ اسپرٹشرف لائے نئے سائنٹفک صاحب کہ بڑے میاں سو بڑے

میاں چھوٹے میاں بھان امد۔ انھوں نے تو آتے کے ساتھ کل مذہبوں پر چھاڑ دیا پھر فی شریع کی۔ مسلمان جو انگریزی سے بدکتے ہیں تو یہ ان کی غلطی ہے۔ انگریزی میں کیا دھڑا ہے خدا کا کا ڈکھا۔ بس کی گانتھ تو سائنس ہے۔ اور یہ عیسای اسلام کا دشمن ویسا ہی ہندوؤں کے مذہب کا۔ اور مسلمان یہ سنکر بڑا تعجب کریں گے ویسا ہی بلکہ سب سے بڑھ کر خود انگریزوں کے مذہب عیسائی کا۔ اگر مسلمان سائنس کو جانتے ہوئے تو ایسی لغو اور بے اصل بات بھی مٹھ سے نہ نکالتے کہ لوگوں کو عیسائی کرنے کی غرض سے انگریزی پڑھوائی جاتی ہے۔ انگریزی پڑھ کر مسلمان مسلمان رہے یا نہ رہے فتم کھانے کی بات ہے کہ عیسائی تو نہیں ہو سکتا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی کو سائنس چرگیا اور اُس نے دیکھا اسلام کی آنکھ میں ناخن تو وہ عیسائیت کو دیکھے گا دو بڑا دیدے پٹ۔ مسلمان تو بھلا انگریزی پڑھ کر کیا عیسائی ہو گا جو اصل نسل کے عیسائی ہیں ہم کو تو اُن کے عیسائی ہونے میں بھی تامل ہے۔ اور یوں مذہب کو قوم کا مرادف سمجھا جاتا ہے تو لا مشاخۃ فی الاصطلاح پچار سے نیچریوں ہی نے ایسا کس کا باپ مارا ہے کہ یہ نہیں کھا کھا کر اپنے نہیں مسلمان کہیں اور ان کو مسلمان نہ سمجھا جائے۔ ابھی لوگوں پر نیچریوں کی حقیقت ہی منکشف نہیں۔ نیچریوں کے اصل معتقدات تو کتاب الملل والنحل میں لکھے ہوں گے یا اس سے اتر کر (نہیں اُس سے بڑھ کر) سرسید قبلہ کو معلوم ہوں گے مگر جہاں تک سُننے سنانے کا معاملہ ہیں اس کی رو سے نیچری مسلمانوں میں وہ مذہبی فرقہ ہے جو اسلام اور سائنس میں توافق دینا چاہتا ہے۔ ان کی نیت کے بخیر جو نے میں تو ہر کہ شک آرد کا فرگرد۔ مگر یہ بات دیکھنے کی ہے کہ اسلام اور سائنس میں توافق پیدا کرنے کے لیے ان لوگوں نے جو اصول اختیار کیے ہیں ٹھیک بھی ہیں یا نہیں۔ اگر ہم ان باتوں کی فہرست بنانی چاہیں جو اسلام میں اور دیگر مذاہب میں مختلف ہیں تو شاید ہر ایک مذہب کے مقابلے میں چند آئٹم (مدات) سے زیادہ اس فہرست میں نہ ہوں۔ مثلاً ہم اسلام اور عیسائیت میں مقابلہ کرتے ہیں تو جن باتوں میں جھگڑا ہے اسی قدر ہیں کہ عیسائی تثلیث کے قائل ہیں ہم نہیں۔ عیسائی کہتے ہیں کہ حضرت مسیح مصلوب ہوئے ہم کہتے ہیں نہیں۔ عیسائی کہتے ہیں خدا عدل اور رحم کو جمع نہیں کر سکتا جس کی وجہ سے کفائے کی ضرورت واقع ہوئی ہم کہتے ہیں کہ سکتا ہے اور کفارہ کوئی چیز نہیں۔ مقدمہ تو اس قدر پیچیدہ ہے کہ تیرہ سو برس سے آج تک فیصل نہیں ہو سکا اور

مستنازع فیہ یہی دو چار ہیں اور بس لیکن نیچری ٹھیسے گھر کے بھیدی بہ اصول اور قریح جہاں کہیں
فی زعمہم ضعف پاتے ہیں علم کیے بدون نہیں رہتے اور اسلام اور نیچریوں کے جھگڑے کا ایک
طواریق بن گیا ہے اور سید احمد خاں کی کل مصنفات نیا پڑنا تہذیب الاخلاق اور نو مسلموں کے نام
کیا گنواؤں۔ مولوی محمد علی اور مولوی چرغ علی کے تمام ملفوظات اور میں اپنے تئیں بھی
کیوں مستثنیٰ کروں خدا گناہوں کو معاف کرے کبھی نہ کبھی نیچریوں کی سی کوئی نہ کوئی بات میرے
علم سے بھی ضرور نکلی ہوگی یہ سب ملا کر نیچریوں کے مذہبی لشکرِ کچھ کا بجائے خود ایک کتاب خانہ ہے
اُس سب کو کریدنے اور پھندہ ورٹنے کے لیے تو دہریہ چاہتیں مگر میں اس مقام پر صرف ایک
یاد دہی رمارک کرنے چاہتا ہوں۔ مجھ کو خوب معلوم ہے کہ یہ کافر نس مذہبی کافر نس نہیں ہے اور
یہاں دین و مذہب کی گفتگو آئی چاہیے نہیں۔ مگر اس کو کیا کیا جائے کہ مسلمان ہر ایک بات میں
مذہب کو لے دوڑتے ہیں۔ اور تعلیم پر تو ساری بھر مار مذہبی توپ خانے ہی ہو رہی ہے یہ
اپنے نزدیک مذہب حق کی شناخت یہ قرار دے رکھی ہے کہ اس کے احکام نامکن تعمیل ہوں
اور مذہب اسلام کی حقانیت کی طرف سے جو میرے دل کو تسلی ہوئی ہے تو زیادہ تر اسی سے ہوئی ہے
کہ میں اسلام کے کسی حکم کو نامکن تعمیل نہیں پاتا۔ اسلام نے نیکی کا ایسا سٹینڈرڈ رکھا ہے کہ آدمی
وقتی ضرورتوں اور خواہشوں کی بلاؤں میں مبتلا رہ کر بھی آسانی کے ساتھ اُس درجے پر پہنچ سکتا
ہے۔ انسان کی ایک خاص طرح کی بناوٹ ہے اور گودہ اشرف المخلوقات ہے پھر بھی معذریاں
میں مجبوریاں ہیں کم زوریاں ہیں خلق الانسان ضعیفا انسان کو ضعیف بنانا اور اُس پر احکام
سخت کا اتنا بوجھ لا دنا جس کا وہ تحمل نہ ہو سکے ظلم صریح ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علما کبار
ان الله لا يظلم الناس شيئا۔ ان الله ليس بظلام للعبيد۔ وما الله يريد ظلما للعالمين
ان الله لا يظلمه متقال ذرة۔ پھر نامکن تعمیل کے پیرائے ہیں دو عملیات میں یہ کہ ہم تعمیل
نہ کر سکیں مثلاً فرض کرو کوئی مذہب ہجو ایسے روزے کا حکم دے کہ ایک ہفتے تک نہ کچھ کھاؤ نہ پیو تو یہ روزہ خود کشی
کا مراد ہوا۔ ہجو ایسے روزے کا حکم شکر بکری بقیقین کر لینا چاہیے کہ نہ یہ حکم خدا کا حکم ہے اور نہ یہ مذہب مذہب
حق اس طرح مستحقات میں کوئی بات نامکن یقین تو ہم اسکو بھی نامکن تعمیل ہی کہیں گے اور وہ نامکن
التعمیل ہے بھی۔ مثلاً فرض کرو کوئی مذہب تعلیم کرتا ہو کہ زمین گول نہیں ہے تو مجبور دانی ہی بتا

سے ہم سمجھ لیں گے کہ یہ مذہب خدائی مذہب نہیں۔ سائنس اور اسلام میں جو تنازع اگر قائم ہوا ہے وہ اکثر اسی قسم کا ہے کہ جو باتیں سائنس کی رو سے پایہ تحقیق کو پہنچی ہیں۔ اسلام جیسا کہ عموماً لوگوں نے سمجھ رکھا ہے ان کے خلاف ظاہر کرتا ہے اور مشکل یہ اگر پڑی کہ سائنس کے مسائل اپنی ہیں مشاہدات پر جس سے لازم آتا ہے کہ اسلام کو ناممکن یقین سمجھا جائے اب سمجھ سائنس اور اسلام یعنی اسلام متعارف میں کیا جھگڑا ہے۔ اس رواد سے تو ایسا مفہوم ہوتا ہے کہ سائنس برسرِ حق ہے کیونکہ سائنس جو بات کہتا اس کا مشاہدہ کراہیتا ہے اور مشاہدے سے بڑھ کر دنیا میں کوئی ثبوت ہو نہیں سکتا۔ جب تک سائنس اور مذہب دونوں کی حقیقت کو سمجھا اور دونوں کی نزاع کو بھی سمجھا تو اب تم کو کچھ یوں کی قدر آئے گی کہ یہ ملعون فرقہ اسلام کی کیسی عمر بھر کر رہا ہے۔ فیکٹس (واقعات نفس الامری) کہہ دو کوئی زبردست (وضع) کر ہی نہیں سکتا تھا اور بدی ہوئی بات تھی کہ سائنس کے مقابلے میں اسلام متعارف کی وراثت (محکمت) ہر نیچریوں نے اپنی تدبیر سے اس وراثت کو آئینہ رشن (عزیز کے ساتھ لوٹ جانا) بنا دیا کہ اس کو بھی ایک طرح کی ظفر ہی سمجھو۔ تاکہ تم وراثت اور رشن میں فرق کر سکو میں قرآن کی ایک آیت مناسب مقام پر پڑھتا ہوں۔ یا ایہا الذین امنوا اذ القیتہم الذین کہتہم اذ احفوا فلا تاولیہم الا دبارہم من بولہم جو مشن دہرہ الامم فوالقنال وعلیہم السلام لی فثمة فقد بایہ بغضب من اللہ دعاء وہ جھنڈو دیش المصدیر۔ اسے مسلمانوں جب کافروں سے سب مل کر لڑو تو دشمن کے سامنے سے بھاگو مت اور جو بھاگے گا تو خدا کے غضب میں آگیا اور اسکا ٹھکانہ اور قریب ہے فلا تاولیہم الا دبارہم وراثت یعنی نہریتہ کی طرف اشارہ ہے اور تخریفا لقتال اور تخیل الی فثمة رشن ہے مسلمانوں کی ابتدائی لڑائیوں میں احد کی لڑائی بگڑ گئی تھی اور اس کے بگڑنے کی وجہ یہ ہوئی کہ پیغمبر صاحب نے مسلمانوں کے ایک دستے کو ایک ناکے پر متعین فرما کر حکم دے دیا تھا کہ لڑائی بسنے یا بگڑے تم اسی جگہ بیٹھ رہنا۔ دوسرے دستے نے دشمنوں کو بگڑا دیا ناکے والے سمجھ کر بس لڑائی جیت لی جگہ سے ٹل گئے دشمنوں نے ناکہ خالی دیکھ مسلمانوں پر ایسا دباؤ ڈالا کہ سب کے پانوں اکٹھے گئے اور ایسے بدحواس ہو کر بھاگے کہ پیغمبر صاحب کی بھی خبر نہ لی۔ یہی وہ لڑائی تھی جس میں پیغمبر صاحب زخمی ہوئے اور دشمنوں نے تو یہاں تک اڑادی تھی کہ مار سے گئے چند مسلمان پیغمبر صاحب کے ساتھ سے الگ نہیں ہوئے تھے انہیں حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی تھے اور یہ آدمی تھے

جبر الصوت انھوں نے بھانگتوں کو ڈانٹا کہ لوگوں کو ہر چلے جا رہے ہو پیغمبر صاحب تو یہ موجود ہیں بارے پھر مسلمان سمٹ آئے اور لڑائی منہسل گئی مگر چونکہ مسلمانوں کے بہت آدمی ضائع ہو چکے تھے کچھ شکست ہی سی رہی جس کی وجہ سے مسلمان بہت ہی شکستہ خاطر ہوئے لڑائی کا شکست ہو جانا چنداں پروا کی بات نہ تھی مثل مشہور ہے انجذب سجال (لڑائی کنوئیں کا ڈول ہے اس سے کہنی کئی پانی بھرتا ہے کبھی کوئی) مگر دلوں کا شکست ہو جانا غضب تھا چنانچہ جب لوگ جھپٹتی ہوئی صورتیں لیکر پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اپنے مواعظ بلین سے ان کی بُری منتی کی اور یہ بھی فرمایا کہ تم نے حکم لا تو لوہا کا باد کا نقص نہیں کیا بلکہ تمہارا جگہ سے ٹل جانا متحرقات القتال اور مصلحت الی فہ کی قسم کا تھا۔ سو جس طرح لوگوں نے جنگ احد کے نتیجے کو اسلام کی ذیبت سمجھا اور پیغمبر صاحب نے اس کو ریشن قرار دیا۔ یہی حال سائنس اور اسلام کی لڑائی کا ہے کہ عام مسلمان نیچریوں کی تاویل اور توفیق کو اسلام کی ذیبت سمجھتے ہیں مگر وہ ذیبت ہی نہیں بلکہ ریشن ہے اور ریشن بھی آنرل ریشن۔ بالیں ہم نیچریوں کی کارروائی کی نسبت میرا ایک خیال ہے جس کا ظاہر کر دینا اپنا فرض سمجھتا ہوں۔ وہ یہ کہ یہ لوگ فخر خواہی اسلام کے جوش میں کسی قدر حد اعتدال سے اکیڈ (متجاوز) ہو گئے ہیں اور انکا اکیڈ ہونا میرے نزدیک اسلام کو نقصان پہنچا رہا ہے۔ یہاں اسلام سے میری مراد اسلام متعارف نہیں کہ وہ تو اگر نیچری لاکھ جن بھی کرتے سائنس کے ذمے محفوظ رہ نہیں سکتا تھا بلکہ وہ سچا اسلام وہ خالص اسلام پیور خالص سونڈ (محکم) ایڈیٹنگ (کامل) اسلام مراد ہے جس کی بنیاد اس قدر محکم اور مضبوط اور استوار اور مشید ہے کہ سائنس کے کیسے ہی جھگڑا کریں اس کو خبر بھی تو نہیں ہوتی۔ دو مخالفوں میں التیام کرنے کا یہ دستور ہوتا ہے کہ کچھ اس کو دیا کچھ اس کو دیا دو طرفہ مخالف ایک بات پر رضامند ہو گئے مگر میں دیکھتا ہوں نیچری ہر ایک بات میں اسلام ہی کو دبا چلے جاتے ہیں۔ پس یہ حکم کا ہے کہ میں خاصے سائنس کے وکیل ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ سائنس اور اسلام کے نزاع کی رد و ادیک طرفہ ہے اس لئے کہ سائنس کی طرف ثبوت میں ناممکن التزوید سچ ہے اور بالکل سچ ہے کہ سائنس کے بعض مسائل قطعی طور پر ثابت ہو چکے ہیں اور اگر کسی ایسے ایک مسئلے سے بھی اسلام مخالفت کرے اور اسلام تو کیوں مخالفت کرنے لگا تھا مگر یوں کہو کہ اسلام متعارف جس کو لوگوں نے اسلام سمجھ رکھا ہے مخالفت کرے بے شک بے تامل سائنس کی جانب داری

کرو اور عوام کو پرا بکھنے دو۔ لیکن سائنس اسی حساب اور جبر و مقابلے اور اقلیدس کا نام تو
 نہیں ہے سائنس ایک دیسے ناپید کتا ہے جس کی نسبت سائنس کا گرو گھنٹاں سر آئیک نیوٹن
 و تجربے کہ تم لوگ اس شخص کا نام سن کر تعظیما کھڑے نہیں ہو گئے نہ کسی نے فخر و خوشی بلند کیا
 اور نہ ہتیلیوں کے پٹنے کی آواز آئی یہ سر آئیک نیوٹن کہہ مرا ہے کہ میری اور سائنس کی ایسی
 مثال ہے کہ ایک نادان لڑکا سمندر کے کنارے بیٹھا گھونگے اور سپیان جمع کر رہا ہے اور
 اپنے جی میں خوش ہے کہ حاصل بھر ہی چند گھونگے اور سپیاں ہیں اس کو ان بیش بہا موتیوں کی
 خبر ہی نہیں جو قہر و ریامیں مدفون ہیں۔ زمانہ ترقی کر رہا ہے اور روزنی نئی باتیں نکلتی چلی آتی
 ہیں۔ ہستی باتیں ہنوز زیر تحقیقات ہیں لوگ اٹھیں دوڑا رہے ہیں دیکھتے گئے ہر مقصود و ما
 لگتا بھی ہے یا نہیں۔ ماہرہ دنا لک من علم ان ہمہ الا یظنون ان کو اس کا علم نہیں
 مگر نرا گمان ہی گمان ہے یہ کہاں کا انصاف ہے کہ ہم ان لوگوں کی تخمین و تحری کو بھی قطعی
 الثبوت میں دخل لیں۔ یہ تو ویسی ہی بات ہوئی کہ دنیا میں تاریخ کی سینکڑوں ہزاروں کتابیں
 ہیں نہ تو ان کے مصنفوں کا حال معلوم نہ ان کی صداقت کا یقین نہ ان کا ماخذ متعین۔ بااں ہمہ
 ان کے رطب و یابس کو کان و باکر تسلیم کر لیا جاتا ہے اور انگریزی خوانوں کو ہم ان کی روایات سے
 استشاد کرتے دیکھتے ہیں۔ اور ایک مذہبی تاریخ ہم مسلمانوں کی حدیث سے جس کے پیچھے بڑے
 بڑے متقی پرہیزگار لوگوں نے عبادۃً بھکر عمریں صرف کر دی ہیں ان کی اتنی بھی توقعہ نہیں جتنی
 انگریزی ناولوں (افسانوں) کی۔ اس واسطے کہ ان نیک بندوں نے صرف حدیث کی تنقیہ کے
 لئے دو دروازوں کے سفر کیے ہزاروں راویوں کے لائف تحقیق کی کہ ان کی دیانہ کیسی تھی انکا
 حافظہ قوی تھا یا ضعیف پھر جس سے روایت کرتا ہے اُس سے اس کو ملنے اور حدیث سننے کا
 اتفاق بھی ہوا تھا یا نہیں پھر روایت کے وقت دونوں کی عمر کیا تھی اس طرح ایک بات کی بال کی کمال
 نکالی جائے گی تو اس میں ایسا تو کیا ہے کہ اختلاف نہ ہو تو جو اختلافات تحقیق ہو وہ بھی ان بزرگوں
 نے بے کم و کاست ظاہر کر دیئے۔ اب ان ہی اختلافات کی وجہ سے حدیث بے اعتبار رہے ایک
 مجسٹریٹ تھا اور اُس کو عام گواہوں کی طرف سے تھی بے اعتباری جب کوئی گواہ اس کی رد و پیش
 ہوتا وکیل خصم کی طرح اس کے پیچھے پڑ جاتا اور گواہ سے ایسے ایسے سوال کرتا کہ تم اس مکان میں گئے

تو اس کی چھت میں کڑیاں کتنی دیکھیں۔ تم کہتے ہو کہ یہ لوگ درمی بچھائے جوا کھیل رہے تھے تو درمی میں کس رنگ کی کتنی دھاریاں تھیں زید کا منہ کس طرف کو تھا۔ دروازے میں سادہ کام دا کتنی جوتیاں تھیں سوٹھویں کتنی ساڑھ سوٹھویں کتنی بعض گواہ جو واقع میں سمجھے ہوئے کہتے کہ ہم نے ان باتوں کا خیال نہیں کیا یا ہم کو یاد نہیں یا جو جس کو یاد ہوتا بیان کرتا تو گواہوں میں ہوتا اختلاف مجسٹریٹ اس اختلاف کو رو شہادت کی دلیل قرار دیتا حال آنکہ اس قسم کے اختلاف کو گواہوں کے صدق کی دلیل ہونا چاہیے۔ قریب قریب ایسا ہی حال ہے اختلاف احادیث کا۔ لوگ اختلاف سے گھبراتے ہیں اور میں یہی اختلاف دیکھ کر حدیث کا گرویدہ ہوتا ہوں کہ نہ ہونا اختلاف کا دلائل کرتا ہے نصیح پر۔ تو مطلب یہ ہے کہ سائنس کی تحری کی جو یقین کی سی وقعت دی جاتی ہے یہ ایک عامۃ الوری غلطی ہے جس کی وجہ سے اسلام کی ثبری حق تلفیاں ہوئی ہیں اور ہو رہی ہیں۔ اب مثلاً ابتداء آفرینش کی بحث جو چھڑی ہوئی ہے کہ پہلے اجزلے صغار دمیاطیسی (جھکو تو کم نجت نام بھی یاد نہیں کہ دمیاطیسی یا دمیاقوسی) رہے ہوں گے پھر ان کے اجتماع سے پانی ہوا ہو گا پھر پانی کے تہج سے گت اور کفوں کے تہج ہو جانے سے زمین اور اجزلے ارضی کے اجتماعات خاص سے نباتات اور حیوانات اور اجزلے حیوانات بندر اور بندر سے آدمی اور یہ انقلابات کہیں لاکھوں کروڑوں برسوں میں جا کر ہوئے ہوں گے یہ ایسے منصوبے ہیں کہ میں تو ان کو تحری کہتے ہوئے بھی شرماتا ہوں۔ پھر اس بنیاد پر اس بنیاد ضعیف پر جو پتھول کی عمارت کھڑی کی جائے اس کا استحکام دیکھنے کی لائق ہے کذل العنکبوت المتخذات بیت دان اوھن اللہ بیت العنکبوت۔ (جیسے مکڑی کہ اُس نے ایک گھر بنایا اور سب گھروں سے زیادہ بودا مکڑی کا گھر) ۷

نئے کعبے نے دیر کے قابل مذہب ان کا سیر کے قابل

ایک زمانہ پری ہمارک کہلاتا ہے یعنی تاریخ منضبط کرنے کا دستور تو بہت بعد کو چلا ہے۔ آدمی پر کتنی صدیاں گزری ہیں بلکہ کتنے ہزار برس کہ کسی نے ان وقوت کی تاریخ نہیں لکھی تو اس زمانے کے حالات مردود ہو سکی وجہ سے غیب بن جاتے ہیں جس کو سولے خدا کے کوئی نہیں جانتا لا یعلم الغیب الا اللہ۔ جب ہم پری ہمارک ایجز منضبط تاریخ کے پہلے کے زمانے کا حال معلوم نہیں کر سکتے تو ابتداء آفرینش کے اسرا کیا ہم خاک معلوم کر سکیں گے۔ اسرا ہم مصر کیسے کچھ عجیب اور پایدار شہنشاہیں کہ ہزاروں

برس سے کھڑے ہیں اور آج تک ان کی ساخت سمجھ میں نہیں آئی۔ باوجودیکہ ان پر کتبے بھی ہیں مگر صفحہ ہستی سے ان کے سمجھنے والے محدود۔ پیغمبر صاحب کیسے نام و نمود کے شخص جو گزرے ہیں کہ آج ۲۴ کروڑ آدمی ان کا کلمہ بھرتے ہیں ان کی ولادت میں اختلاف عمر میں اختلاف وفات میں اختلاف اور ابتداء آفریش کے مقابلے میں یہ گویا کل کی بات ہے۔ عرب کے لوگوں کو انساب پر بڑا فخر تھا اور کسی قوم نے عرب کی طرح انساب کو محفوظ نہیں رکھا اس پر پیغمبر صاحب عدنان تک اپنے نسب نامے کو صحیح فرماتے ہیں اُس سے اوپر مخدوش۔ جب گزشتہ واقعات کے دریافت کرنے میں انسان عاجز ہے تو آئندہ کے وقعت کو اس کا علم کیونکر احاطہ کر سکتا ہے اور آئندہ کے واقعات بھی وہ واقعات جو اس کے مرے بعد واقع ہوں گے جیسے قیامت کے حالات۔ جنت اور دوزخ کی کیفیت۔ ثواب عقاب کی نوعیت۔ بے شک انسان کی قوتوں میں سے ایک قوت کیوری آسٹی بھی ہے کہ وہ ہر ایک چیز کی گنت کو دریافت کرنا چاہتا ہے اور یہی قوت ہے جو پرواز ترقی کے لیے بال و پر کا حکم دیتی ہے اگر یہ قوت نہ ہوتی تو انسان بھی دوسرے جانوروں کی طرح فطری حالت سے ایک پلخ بھی آگے نہ سرک سکتا۔

مرغ انبضہ بر دل آید و روزی طلبد آدمی زادہ نثار و خرد و عقل و تمیز

اں بنا گاہ کسی گشت و پیمیز سے زبید دیں تکبیر و فضیلہ بگذشت از ہمہ چیز

لیکن ماہل فلاسفی (علم اخلاق) کی کتابوں میں سچاے خودش ثابت کر دکھایا گیا کہ انسان کی کوئی سی بھی قوت جب تک درجہ اعتدال میں ہے فضیلہ ہے اور درجہ اعتدال سے گھٹی بڑھی اور ذلیہ ہوتی۔ مثلاً قوت غضبی توسط کے مرتبے میں شجاعہ ممدوح ہے افراط میں تہور و فراط میں جبن کہ یہ دونوں مذموم ہیں۔ اسی طرح کیوری آسٹی حد سے بڑھ جائے تو اس کو کورنپی کہتے ہیں اور میں معافی مانگ کر آپ صاحبوں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ انگریزی خواں اکثر اس قوت کیوری آسٹی کا ایوہ کرتے ہیں یعنی جہاں مسلح عقل نہیں وہاں بھی عقل کو لے دھرتے ہیں اور اسلام سے اور ان لوگوں سے جو نہیں بنتی تو زیادہ تر اسی کیوری آسٹی کی وجہ سے ایوہ سے نہیں بنتی پیغمبر صاحب جن کے مشن کا خلاصہ تھا تمہیں مکارم خلاق انک لعلی خلقی عظیمہ انھوں نے اس قوت کیوری آسٹی کے ضبط کی نسبت بہت کچھ فرمایا مگر انھوں نے کہ ہم لوگوں کو اُس پر نظر نہیں اور اس کا ضرر عاجل تیسے کہ بہت سے لوگ گم راہی کے کنارے پراگے ہیں بجائے تقاضاے وقت نے مجبور کیا ہے کہ اس بار سے میں

جیسی جیسی ہدایتیں ہمو شارح سے ملی ہیں ان میں سے تھوڑا سا بیان کروں۔ خدا نے عقل کو ہدایت تکلیف قرار دے کر قرآن کے متعدد مقامات پر عقل انسان کی رسائی کی ایک حد باندھ دی ہے کہ اس سے آگے نہ بڑھے۔ مثلاً روح کے بارے میں فرمایا بَشَلُّوْا عَنْ الرُّوحِ قُلُ الرُّوحِ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ وَمَا اَوْتِیْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِیْلًا (اے پیغمبر تم سے لوگ روح کا حال دریافت کرتے ہیں تو ان سے کہہ دو کہ روح خدا کا حکم ہے اور تم کو تھوڑا ہی سا علم دیا گیا ہے)۔ پس مسئلہ روح کی نسبت ہم کو صاف طور پر منع کر دیا کہ یہ باتیں تمہاری سمجھ سے باہر ہیں۔ دوسری جگہ فرمایا عِنْدَ مَا فَتَحْنَا لَكَ الْغِیْبَ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ (غیب کی کھیاں خدا ہی کے پاس ہیں اس کے سولے کسی کو اس کی خبر نہیں) اور مزید توضیح کے لئے غیب کی مثالیں بھی بیان کر دیں اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ عَلَمُ السَّاعَةِ وِیَنْزِلُ الْغِیْثُ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّا ذَا تَنْکَسِبُ عِنْدَ رَبِّہِا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّا فِی الْاَرْضِ عَمَتْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ (قیامت کا علم خدا ہی کے پاس ہے اور وہی پیچھے برساتا ہے اور پیٹ کے بچوں کو جانتا ہے کہ لڑکا ہے یا لڑکی اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ کل اس کو کیا پیش آئے گا اور کوئی شخص نہیں جانتا کس جگہ میری گا ان سب باتوں کا علم اس ہی کو ہے اور وہی سب باتوں سے خبردار ہے)۔ لیکن انسان حرمیں علی ما مذہم لوگ کیا باز آنے والے تھے شروع سے غیب کے پیچھے پڑے ہیں۔ نجوم اور سیل اور جفر یا ہمارے زمانے کے مثلاً میٹیر و لاجل آبز ویشنز وغیرہ یہ سب کیا ہیں اسی غیب کی جستجو اور تلاش ہے جس کو خدا فرما چکا کہ تمہارے بس کا نہیں۔ سائنس کی شوخیوں تو اس حد کو پہنچیں کہ میٹیک ہونے کا وقت تو وقت لوگ خود پیچھے کو اپنا تابع فرمان کرنا چاہتے تھے کہ جب چاہا اور جہاں چاہا اور جتنا چاہا برسیا لیا۔ اس سے بڑھ کر یہ سنا کہ لوگوں نے مرغی کو انڈے سے دیکھ کر سمجھا کہ مرغی اس کے سولے کرئی کیا ہے کہ ایک وقت خاص تک دن رات انڈوں کو دبائے بیٹھی رہتی ہے تو انہوں نے پہلے اس حرارت کا اندازہ کیا جو مرغی کے جسم سے انڈوں کو پہنچتی ہے پھر چاہا کہ کسی تھیر سے وقتی ہی حرارت خارج سے انڈوں کو پہنچا کر چوزے پیدا کر لیں۔ بہتیرے جن کیئے جس انڈے پر خارج سے عمل ایصال حرارت کیا گندہ مطلب یہ کہ نہ پانی برسا سکے اور نہ چوزے پیدا کر سکے مگر ہاں اوگوں پر یہ ظاہر کر دیا کہ انسان کے خطہ کا بھی کچھ ٹھکانا نہیں۔ ان سے کچھ تعجب نہ سمجھو کہ مرغی کے پیلنے بہ دن انڈوں سے چوزے نکلوانے کی جگہ کوئی تجویز سوچیں کہ آپ ہی انڈے بھی دے لیا کریں تو محبو سائنس کی

بے قدری کرنی منظور نہیں اور سائنس کی بے قدری کرنیں سکتا الا من سفقہ بفسہ مگر ہاں
نوجوان انگریزی خوانوں کو یہ بات سمجھا دینی ضرور ہے کہ سائنس کی اس قدر وقعت نہ کریں جبکہ
وہ سخت نہیں اور یہ بھی سمجھیں کہ ہر جگہ سائنس چل سکتا ہے۔
نہ ہر جگہ مرکب تو اس تاخیر کہ جانا سپر باید انداختن

مذہب میں اکثر باتیں ایسی پاؤ گے جو سائنس کی رسائی کی حد سے باہر ہیں۔ مذہب میں زیادہ تر
ایسے حالات ہیں جو انسان کو بعد مرگ پیش آئیں گے۔ مذہب ان مستقبلات کی پیشین گوئی کرتا
ہے جو قیامت کے وقت یا اس سے کچھ پہلے اشراط الساعہ کے طور پر آئندہ واقع ہوں گے
مذہب خدا کے صفات کے متعلق کچھ عقیدے تعلیم کرتا ہے اور یہ سب معاملات ایسے ہیں کہ عقل
کی حد تک ہم کو دکھائی دیتے ہیں مگر اس قدر دھندلے کہ دیکھے نہ دیکھے برابر ہم اپنی فطرۃ
کی رو سے اتنا تو بے دلیل جانتے ہیں کہ ہم کو مرے پیچھے ایک طرح کی ہستی ہوگی مگر کیونکر ہوگی
اور کیسی ہوگی یہاں عقل کچھ کام نہیں کرتی اور یہی نودجہ داعی ہوئی ہے کہ مذہب ہوا اور نور
وحی ہم کو اس درجہ شہرت سے نکالے۔ اب جو کچھ ہم کو خدا نے بتایا اس میں چون و چرا کرنا۔ یا
اس سے زیادہ کا حوصلہ کرنا یہی کرپزی ہے۔ اور سائنس اس طرح کی خدا سے کہ کرپزی کی غلط
فاسد کی طرف کو جلد سخیل ہو جاتی ہے۔ سائنس کے سے ثبوت دیکھتے دیکھتے ان لوگوں کا بہت
اٹ مائڈ (رجحان طبع) اس طرح کا ہو جاتا ہے کہ بدن اس قسم کے ثبوتوں کے ان کو تسلی نہیں ہوتی۔
اور یہ تو نہ آج تک کوئی کر سکا ہے اور نہ کر سکتا ہے اور نہ آئندہ کوئی کر سکے گا۔ یہ تسلی قبل کا سوال ہے
جو یہود نے موسیٰ سے کیا تھا اور اللہ بھڑکے (ہمیں خدا کو سامنے لا کر دکھاؤ) لیکن موسیٰ یہود کو کیا
خدا کا دیدار دکھائے جب کہ ان کا اپنا وہ حال ہو گیا تھا جس کا بیان سورہ اعراف میں ہے ولما
جاء موسیٰ لمیقائلاً وکلہ دہ قال رب ادنی النظر الیک قال لن ترانی ولكن انظر الی الجبل
فان استقدر مکانہ فسوف ترانی فلما انجلی ربہ للجبل جعلہ دکا وخذ موسیٰ صعقاً
فلما افاق قال سمعناک تبث الیک وانا اول المؤمنین (اور جب ہمارے دعرے پر آ
حاضر ہوئے اور خدا نے ان سے باتیں کیں تو موسیٰ نے عرض کیا اے خدا اتنی اجازت دے
کہ میں تجکو ایک نظر دیکھ لوں خدا نے فرمایا تم مجکو نہیں دیکھ سکو گے مگر ہاں سامنے کے پہاڑ

پر نظر کرو کہ اس پر میں جلوہ گر ہوں گا اگر پہاڑ اپنی جگہ جارا تو عجب نہیں تم مجھ کو دیکھ سکو۔ پھر جب خدا پہاڑ پر جلوہ فرما ہوا تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا اور موسیٰ غش کھا کر گر پڑے جب ہوش آیا تو بول اُٹھے کہ تو قید جہانیت سے پاک ہے اور میں تیری جناب میں کرتا ہوں اور سب سے پہلے تجھے ایمان لایا) نہیں اپنی طرف سے مذہب کے بارے میں تحقیقات کو نہیں بلکہ کر پڑی کو منع کرتا ہوں قرآن میں اس کی سخت ممانعت ہے ایک جگہ فرماتے ہیں ہواللہ انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات منہ امر الکتاب واخر منشاہا فاما اللدین فی فلہ صرذیم فینہون ماقتابہ منہ ابتغاء الغنۃ وابتغاء ناولہ وما یعلیہ تاولہ الا اللہ والراستخون فی العلم یقولون امنا بہ کل من عند ربنا وما یدک اولا الا کتاب (اے پیغمبر خدا) وہ ذات پاک ہے جس نے تم پر قرآن اتارا اس میں بعض آیتیں تو صاف ہیں اور وہی اصل کتاب ہیں اور دوسرے مشتبہ ہیں۔ تو جن کے دلائل میں کجی ہے وہ فنا کی تلاش اور تاویل کی جستجو کے لئے مشتبہات کے پیچھے پڑ رہتے ہیں حالانکہ ان کی تاویل خدا کے سوا کسی کو معلوم نہیں اور جن لوگوں کی مخلوق غائر یعنی گہری ہے وہ بول اُٹھے ہیں ہمارا اس پر ایمان ہے یہ سب کچھ ہمارے پروردگار کے یہاں سے اُتر ہے اور خود منہ لوگ ہی نصیحتہ مانتے ہیں) بات یہ ہے کہ مذہب اصل مذہب تو محتاج کاوش و تفتیش ہے نہیں یہ سرفہرغ نفس ہے کہ لوگ محکمات کو چھوڑ کر مشابہات کی اُدھیڑ میں لگے رہتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ بس کمال و نینداری یہی ہے۔ جیسے کوئی بڑا شاہ گھر میں بیٹھا بیٹھا شطرنج کے مشکل سے مشکل نقشے حل کیا کرتے اور جانے کہ میں بڑا جنرل ہوں۔ دین اور دین سے میری مراد ہے اسلام ان اللہ عنہ اللہ الاسلام چند خیالات ہیں فطری ان کو نہ بہت ساری عقل و دکار ہے اور نہ بُری معلومات کی ضرورت ہے۔ مولانا سے روم فتح ہوئی۔ ۵

گر با استدلال کا ردیں بدے فخر رازی رازدار دیں بدے

اور حدیث شریف میں پیغمبر صاحب نے دین الحجاز و الکتاب کی مدح فرمائی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دینداروں کی نظر میں استدلال کی کیا وقعت ہے۔ انسان عقل رکھتا ہے نواسۂ دلالت اس کا خاصہ طبیعت ہے مگر میرا مطلب یہ ہے کہ اس خاصہ کو حد سے زیادہ کلٹھوٹ (تخمہ مشق) نہ کیا جائے نہ کہ آپ ہی آپ شکوک پیدا کرنا جن کی طرف معمولی ذہن خواب و خیال میں بھی منتقل نہیں ہوتے اور آپ ہی ان کے جواب دینا۔ اور پھر جواب کا مرتبہ تاویل کا مرتبہ ہے اور بیا اوقات تاویل سے پوری تسکین نہیں بھی

ہوتی اور شبے کا کچھ نہ کچھ شرطیں ہیں وہی جانا ہے اور جب بار بار اکثریت سے ایسے مواقع پیش آتے ہیں تو شک کو ترقی ہوتے ہوئے آدمی صاف و صریح باتوں میں بھی بے اصل شبہات کرنے لگتا ہے یہ ہے وہ خطرناک حال جس کو بے دینی اور لامذہبی کی تمہید کہنا چاہیے اور جس سے متنبہ کرنا ہر مقصد ہے فک و فاعل حند۔ وہ شیطان اور فرشتوں کا جھگڑا جس کا بیان قرآن میں ہے تمثیل ہی ہی مگر اُس سے جو بڑے کام کی بات مستنبط کی جاسکتی جو یہ ہے کہ اسی استدلال اسی کرپری اسی کٹھجی کی وجہ سے شیطان رازدہ جا چکا ہے اُس کو حکم دیا گیا کہ آدم کو سجدہ کرے اور وہ لگا بجٹ کرنے لاناخیر منہ خلقنی من نار و خلقنی من طین۔ علم جس کے درجے کو کوئی فضیلہ نہیں پائی کرپری کے رنگ میں اگر ایسی نفعہ بجاتا جو جس سے فوٹر کوئی زیریہ نہیں اچھا بکڑیم دیکھتے ہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی اصحاب کو بڑی سختی اور تاکید کے ساتھ ایسی باتوں سے روکتے رہتے تھے۔ ایک مرتبہ ایسا اتفاق ہوا کہ کچھ صحابی صفحہ میں بیٹھے ہوئے قضا و قدر کے بارے میں گفتگو کر رہے تھے اتنے میں حضرت برآمد ہوئے اور یہ معلوم کر کے کہ قضا و قدر میں بحث ہو رہی ہے سخت ناخوشی ظاہر فرمائی کہ کیا میں ایسے ہی جھگڑے تمہارے لئے لیکر آیا ہوں ایسی ہی باتوں میں پڑ کر تم سے پہلے بہت سی امتیں ہلاک ہو چکی ہیں تم بھی لگے ان ہی کی پلں کرنے خبردار جو آگے کو کبھی میں نے کسی کو ایسا کرتے دیکھا ہوگا۔

ایک ایمان وہ تھے کہ پیغمبر نے کہا رات ہم ساتوں آسمان کی سیر کر آئے ان کی اس بات کا ایمان یقین کر لیا اٹ کر یہ بھی تو نہ پوچھا کہ کیونکر گئے اور کس طرح پر آئے اور جو کسی نے دریافت کیا کہ تم کو کیونکر یقین آگیا ہو گا تو کیسے کھلے دل سے کہتے ہیں پیغمبر کے فرمانے سے۔ ایک ایمان وہ تھے کہ کسی نے کلیلہ و منہ کی سی حکایت بیان کرنے کرے بھٹیروں اور بکریوں کی کچھ گفتگو نقل کی پیغمبروں کی بھی بڑی پرانی کھوپریاں ہیں مستعین ہیں کوئی نیچری طبیعت کا بھی آدمی رہا ہو گا اس نے تعجب سا کیا تو پیغمبر صاحب نے فرمایا خدا کی قدر سے کچھ بھی بعید نہیں میرا تو یہی عقیدہ ہے اور ایسا ہی عقیدہ ابو بکر اور عمر کا بھی ہے۔ اور ایک ایمان یہ ہیں کہ گزشتہ اور موجودہ واقعات بھی نہیں واقعات مستقبل یعنی عاقبت کے متعلق خلاف عادت ذری سی کوئی بات شن پائیں تو میرے اعتراضوں کے ان کو ردیں۔ پچھلی گزریوں میں جو سید احمد خاں کے ساتھ پنجاب جانے کا اتفاق ہوا تو لوٹتیوں کو ایک دن کے لئے

جالندھر میں مقام تھا۔ ایک ہنگہ ہم لوگوں کے لئے خالی کر لیا گیا تھا اس میں ہم سب لوگوں کے سینگ نہ سما سکے تو میں اور مولوی ذکا، اسد پاس کے پاس ایک دوسرے ہنگے میں جا پڑے جس میں صاحب مکان بھی رہتے تھے اور وہ تھے عیسائی اور عیسائیوں میں بھی باہری اور ہم کو ایسا ویسا مسلمان لپٹے یہاں ٹھہرنے بھی کیوں دینے لگا تھا۔ صاحب خانہ کو یہ تو معلوم تھا کہ ہم لوگ سید احمد خاں کے ساتھ ہیں تو یہ بھی ضرور جانا ہو گا کہ نیچری ہیں اور نیچری ہیں تو آدمے کر شان بھی ہوں گے رات کے وقت مجھے باتیں ہونے لگیں تو انہوں نے اسلام پر وہی معمولی بودے پھسپھسے عذر کر کے شروع کیے جو عیسائی کیا کرتے ہیں ازاں جلد انہوں نے بہشت کا بھی تذکرہ کیا کہ مسلمانوں کی کسی لخوا اور یہود بہشت ہے خدا کے تقدس کے بالکل خلاف۔ میں نے تو چلتا ہوا سایہ جواب دے دیا تھا کہ دنیا ہی کے پیدا کرنے سے خدا کے تقدس میں کونسا فرق آگیا ہے کہ بہشت کی وجہ سے آجائے گا؟

مضمون میں نے ایسا وسیع اختیار کیا ہے کہ میں سب بہت کچھ کہہ سکتا ہوں اور کچھ بہت کچھ کہنا چاہیے بھی مگر وقت وسیع نہیں اور لوگ مذہبی باتوں سے جلد ملول بھی ہو جاتے ہیں۔ میں نے اس قسم کے خیالات میں ایک ناول لکھا ہے اور اس کا نام ہے رویاے صادقہ۔ وہ ہبلک کے روبرو پیش ہو گا۔ اور لوگ آپ اپنی جان فیصدہ کر لیں گے کہ میرے مذہبی خیالات درست ہیں یا نا درست۔ طبیعت میری بھی نیچروں ہی کی سی واقع ہوئی ہے۔ اتنا فرق ہے کہ نیچری حتی الوسع سائنس کی طرف داری کرتے ہیں اور میں حتی الوسع اسلام کی۔ وبنالانترخ قلوبنا بعد اذھدیتنا وھب لنا من لدنک رحمة انت انت الوھب

استہار

روایاتی صادقہ

اس وقت یہ سبے اخیر ناول ہے جو مولوی حافظ محمد زید احمد خاں صاحب نے حال میں لکھا ہے اگرچہ مولوی صاحب کے کل ناولوں اور کچروں میں مذہبی شان ہوتی ہے مگر اس شان کو عجب شان سے اختیار کیا ہے۔ صادقہ ایک عورت ہے جس کا دماغ خدانے اس طرح کا بنایا ہے کہ وہ ہمیشہ سچے خواب دیکھا کرتی ہے۔ ادھر سید صادق علی گڑھ محمد ن کالج کا طالب علم فرض کیا گیا ہے۔ بی اے پاس۔ سید صادق متزلزل العقیدہ ہے جیسا کہ عموماً انگریزی خواں طالب علم ہوا کرتے ہیں۔ صادق اور صادقہ ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھے گئے ہیں۔ میاں تو رہنے والا بنارس کا ہے اور بی بی دلی کی بی بی کے تعلق سے میاں ملی میں رہنے لگا جہاں مذہبی اختلاف کا بڑا غل جودلی کی سوسائٹی میں صادق کے مذہبی شکوک کو بہت ترقی ہوئی شکوک کے ساتھ اسکی پریشانی بڑھی صادقہ نے خواب کے ذریعہ سے شکوک اور پریشانی کو رفع کیا۔ اس ناول میں یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ نچا اسلام بالکل عقل کے مطابق ہے اور اس میں شکوک و اشتباہات کو خول ہو نہیں سکتا قصہ کا خلاصہ یہ ہے کہ قصہ میں جو دوسرے مفید مضامین آگئے ہیں وہ ناول کے دیکھنے سے معلوم ہونگے۔ قیمت کاغذ ولایتی (چھپہ) کاغذ رسمی (سہ) اسکی خریداری کی درخواستیں مبلغ صد روپیہ میں آئیں تمام محمد زید حسین تاجر کتب آئی چارٹریڈ

اشتہار

تصنیفات فاضل اجل جناب مولوی حافظ

ڈپٹی محمد نذیر احمد خاں صاحب کی ترسیم شدہ مع حواشی جدید
جن کے نام سے قیمت ذیل میں درج ہیں محصول ڈاک فرمہ خریدار ہے

مرآۃ العروس مطبوعہ مطبع انصاری دہلی (مضمون) غانہ دہلی کے بیان میں قیمت ۸ روپے نبات النعش کاغذ
علائقی سلیمہ بیکنا قیمت ۱۰ روپے ایضاً کاغذ رسی قیمت ۳ روپے توتیر النصوص مطبوعہ مطبع انصاری دہلی قیمت فی جلد
محسنات یعنی فائدہ جہان کاغذ علائقی مطبوعہ مطبع انصاری دہلی قیمت فی جلد ۱۰ روپے ابن الوقت مطبوعہ مطبع
انصاری دہلی (مضمون) انگریزی وضع اور لائبریری کے نقصان میں قیمت فی جلد ۱۲ روپے موعظہ حسنہ مطبوعہ مطبع انصاری
دہلی (مضمون) تعلیم مفید نصیحت فرجام نامہ روپیہ قیمت فی جلد ۱۰ روپے منتخب الکلیات (مضمون) حکایات دل چاہنے
حاصل مطلب قیمت فی جلد ۳ روپے حنفیہ مطبوعہ انصاری دہلی (مضمون) بتدیوں کے پڑھنے کی اردو کتاب جس میں
اُن کے بکے مفید مضامین جمع کیے گئے ہیں قیمت ۲۲ روپے صرف صغیر بیٹے قواعد فارسی زبان اردو قیمت ۲ روپے انصاب خسرو
یہ کتاب انصاب میں ہے قیمت ۱۰ روپے اتام حجت یہ رسالہ نظم اصلاح قوم کے بارے میں ہے قیمت ۱ روپے مبادی حکمتہ زبان اردو
مطبوعہ مطبع افتخار دہلی (مضمون) علم منطق کی بہت عمدہ کتاب ہے جس کے میں نصف کو سرکار لکھت ہے سے انعام محنت ہوا قیمت ۸ روپے
ایامی، یہ مولوی صاحب محمود کا جدید تصنیف کیا ہوا ناول اپنی ذہنی تصدیق سے اس میں وعدہ نم کے نواح ذکر کے کی دینی و دنیوی
خرابیاں دکھائی گئی ہیں قیمت ۱۰ روپے رسم خط (مضمون) قواعد الادب و انساب ہی چوں کے سب نہایت عمدہ فائدہ پہنچانے والی اور بہت
بکار آمد کتاب ہے قیمت ۲ روپے بالغیہ کے الصرف عربی اردو زبان میں یہ کتاب مجددوں کے لیے نہایت بکار آمد کتاب ہے
کاغذ علائقی قیمت ۱۰ روپے ایضاً کاغذ رسی ۵ روپے لکچروں کا مجموعہ مولوی صاحب موصوف کے کل ۱۳ لکچروں کا مجموعہ مولوی
نے وقت فراغ قومی جموں انجمنوں اور طبوں میں لاہور دہلی اور علیگندہ وغیرہ شہروں میں دیئے قیمت کاغذ علائقی
ایضاً کاغذ رسی قیمت ۱۲ روپے لکچر نمبر ۱۲۳ جو سیریل میں محمد ایچ شیل کانفرنس کے ساتریں اجلاس میں قیمت
لکچر فطرۃ الفکر نمبر ۱۵ جو انجمن حایہ اسلام لاہور کے تشرین لازجلسہ ہوا قیمت ۲ روپے لکچر نمبر ۱۶ جو سیریل
میں محمد ایچ شیل کانفرنس کے آٹھویں اجلاس ہوا قیمت ۳ روپے لکچر نمبر ۱۷ جو سیریل
کے فورس لازجلسہ ہوا قیمت ۳ روپے لکچر نمبر ۱۸ و ۱۹ بر اجلاس شیشین لاہور و دہلی
دہلی کے سالانہ جلسہ ہوا قیمت ۳ روپے لکچر نمبر ۲۰ جو سیریل ۱۹۳ کے مقام
محمد ایچ شیل کانفرنس کے نویں اجلاس ہوا قیمت ۲ روپے
للمستقر محمد نذیر حسین ناشر کتاب دہلی بازار

دریہ کلاں

١٣٣٥ ~~١٣٣٦~~ DUE DATE ١٣٣٦/٨/٢٩
